بيني الثلاث المجالجين

أبواب الاغسال واحكامها

1

((باب)))

* « (علل الاغسال و ثوابها وأقسامها و واجبها) » * « (و مندوبها ، و جوامع أحكامها)»

المجالس الصدوق: عن على بن على ماجيلويه، عن عمده، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن على بن الحسن البرقي ، عن عبدالله بن جبلة ، عن معاوية بن عمدالله عن الحسن بن عبدالله ، عن أبي الحسن ، عن جد والحسن بن على بن أبي طالب المالية قال : جاء نفر من اليهود إلى النبي عَلَيْكُلْ فسأله أعلمهم عن مسائل فكان فيما سأله: أخبر ني لا ي شيء أمر الله بالاغتسال من الجنابة ، ولم يأمر من البول والغائط؟ قال رسول الله عَلَيْكُلْ : إن آدم تَلَيْكُلْ لما أكل من الشجرة دب ذلك في عروقه و شعره وبشره فاذا جامع الر جل أهله خرج الماء من كل عرق وشعرة ، فأوجب الله على ذر يته الاغتسال من الجنابة إلى يوم القيامة ، والبول يحرج من فضلة الشراب الذي يشربه الانسان ، والغائط يخرج من فضلة الطعام الذي يأكله ، فعليهم منهما الذي يشربه الانسان ، والغائط يخرج من فضلة الطعام الذي يأكله ، فعليهم منهما الوضوء .

قال اليهودي : صدقت يا على فأخبرني ماجزاء من اغتسل من المحلال ؟ قال النبي تَمَا الله الله عنه المحلال ؟ قال النبي تَمَا الله الله المؤمن إذا جامع أهله ، بسط سبعون ألف ملك جناحه و تنزل الرحمة ، فا ذا اغتسل بني الله بكل قطرة بيتاً في الجنابة ، وهوس فيما بين الله وبين خلقه ، يعني الاغتسال من الجنابة ، قال اليهودي : صدقت يا على عَلَيْ الله (١) .

العلل و الخصال: مثله إلى قوله: منهما الوضوء (٢).

العلل: المحمد بن على بن إبراهيم مرسلاً مثله .

بيان: دب ين يدب دبيباً أي مشى على الا رض ، والمراد بالشعر لعلّه منابت الشعر إذ المشهور عدم وجوب غسله ، والبشر محركة ظاهر جلد الانسان ، جمع بشرة، ولعل كونه سر ألا نله يقع غالباً خفية ، ولا يطلّل عالناس عليه فانتمايوقعه لوجهه تعالى .

٣- العلل (٣) والعيون: عن على ماجيلويه، عنءمه، عن على بنعلى الكوفي"، عن على سنان ، عن الرضا تحليل قال: علم غسل الجنابة النظافة، وتطهير الانسان نفسه مما أصابه من أذاه، و تطهير سائر جسده لائن الجنابة خارجة من كل جسده فلذلك وجب عليه تطهير جسده كله و علمة التخفيف في البول والغائط لائنه أكثر و أدوم من الجنابة ، فرضى فيه بالوضوء لكثرته و مشقلته ومجيئه بغير إدادة منه ولا شهوة ، والجنابة لا تكون إلا باستلذاذ منهم ، و الاكراه لائنسهم (٤) .

بيان : العلّه مشتمل على ثلاث على : الأولى مامر في الخبر السابق ، الثانية أن كثرة موجبات الوضوء يناسبها النخفيف ، و الثالثة أن الجنابة تحصل غالباً

⁽١) أمالي السدوق س ١١٥.

⁽٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٤٧ ، ولم نجده في الخصال .

⁽٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٩٤٠

⁽۴) عيون الاخبار ج ٢ ص ٨٨ .

بالاستلذاذ ، فلايصعب عليهم الغسل بخلاف الحدثين ، فانه لالذّة فيهما ، و في أكثر النسخ « والاكراء لا نفسهم » كناية عن أنها باختيارهم ويمكنهم تركها ، و في بعض النسخ « ولا إكراء » وهو أظهر، ويمكن جعل هذا علّة رافعيّة كما لايخفي .

سالعلل والعيون(١): بالاسناد المتقدام عن الرضا تخليف قال: وعلّة غسل العيد والجمعة و غير ذلك من الأغسال، لما فيه من تعظيم العبد رباله، و استقباله الكريم الجليل، و طلب المغفرة لذنوبه، وليكون لهم يوم عيد معروف يجتمعون فيه على ذكرالله عز وجل ، فجعل فيه الغسل تعظيماً لذاك اليوم، وتفضيلاً له على سائر الأيام، و زيادة في النوافل والعبادة، و ليكون تلك طهارة له من الجمعة إلى الجمعة (٢).

وعلّة غسل الميت أنه يغسل ، لأنه يطهر وينظّف من أدناس أمراضه ، و ماأصابه من صنوف علمه لا نه يلقى الملائكة ويباش أهل الأخرة ، فيستحب إذا ورد على الله ولقي أهل الطهارة، ويماسونه ويماسهم أن يكون طاهراً نظيفاً موجهاً به إلى الله عز وجل ليطلب به (٣) و يشفع له .

و علَّة ا حُرى أنه يخرج من الأذى الّذي منه خلق (٤) فيجنب ، فيكون غسله له ، وعلَّة اغتسال من غسله أو مسله فظاهرة لما أصابه من نضح الميلت لا نُ الله الميلت إذا خرجت الرُّوح منه بقى أكثر آفته ، فلذاك يتطهلر منه ويطهلر (٥) .

بيان : قوله ﷺ « لما فيه » أي في اليوم ، قوله « ليطلب به ويشفع له » أي في الصلاة عليه والشفاعة له و التوجّه به إلى أي في الصلاة عليه والشفاعة له و التوجّه به إلى الله لنشييعه ودفنه طاهراً من الأدناس قوله « بقى أكثر آفته » أي نجاسته وقذارته .

⁽١) عيون الاخبار ج٢ص ٨٨ و٨٨ ٠

⁽٢) علل الشرايع ج ١ س ٢٧٠ .

⁽٣) في العلل دليطلب وجهه ، .

⁽۴) وفي العيون دالمني الذي منه خلق، .

⁽۵) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٣.

والعلل: عن عبدالواحد بن على بن عبدوس ، عن على "بن على البن قنيبة ، عن الفضل بن شاذان فيمارواه من العلل عن الرضا على قال : فان قيل: فلم أمروا بالفسل من الجنابة ، ولم يؤمروا بالفسل من الخلاء ، وهو أنجس من الجنابة و أقذر ؟ قيل : من أجل أن الجنابة من نفس الانسان ، وهوشيء يخرج من بعيع جسده ، والخلاء ليس هومن نفس الانسان ، إنسما هوغذاء يدخل من باب ويخرج من باب (٢) [فان قال : فلم أمر بفسل الميت ؟ قيل : لا نه إذا مات كان الفالب عليه النجاسة والافة والاذى ، فأحب أن يكون طاهراً إذا باشر أهل الطهارة من الملائكة الذين يلونه ويماسونه فيما بينهم ، نظيفاً موجها به إلى الله عن وجل وقد روى عن بعض الائمة عليها أنه قال : ليس من ميت يموت إلا خرجت منه الجنابة فلذلك وجب الفسل (٣) .

فان قال : فلم أمر من يغسله بالفسل ؟ قيل : لعلَّة الطهارة ممًّا أصابه من نضح الميت، لأن الميت إذا خرج منه الروح بقى أكثر آفته ولئلا يلمج الناس به و بمماسّته إذ قد غلبت عليه علَّة النجاسة والأفة .

فان قال: فلم لا يجب الفسل على من مس شيئاً من الأموات غير الانسان كالطيور والبهائم والسباع وغير ذلك ؟ قيل : لأن هذه الأشياء كلمها ملبسة ريشاً وصوفاً و شعراً ووبراً ، وهذا كلمه ذكي لا يموت، وإناما يماس منه الشيء الذي هوذكي من الحي والميات، الذي قد ألبسه وعلاه (٤) .

بيان : اللهج بالشيء الولوع به والحرص عليه ، أي لئلاً يلمسه الناس كثيراً لاسيّـما أقاربه حبّـاً له مع تلو ثه بالنجاسات، قوله ﷺ « لا نَ هذه الأشياء العلَّ

⁽١) الميون ج ٢ س ١٠٥٠.

⁽٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٤٥٠.

⁽٣) ما بين الملامتين أضفناه من المصدرين بقرينة ما نقل بعد ذلك و فان قال : فلم أمر من يفسله بفسله على عنه من يفسل الميت .

⁽۴) الملل ج ١ س ٢٥٣ ، العيون ج ٢ س ١١٣٠ .

الغرض أنَّاه لمنَّا كان غالب المماسَّة هكذا ، فلذا رفع الغسل مطلقاً و إلاًّ فيلزم وجوب الغسل بمس ما تحلَّه الحياة منها ، ولم يقل به أحد .

و-الخصال: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على بن عيسى ، عن أحمد بن على بن عيسى ، عن أحمد بن على بن أبي نصر البزنطي ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله تلكيل قال : إن الغسل في أدبعة عشر موطنا : غسل الميت ، وغسل الجنب ، وغسل من غسل الميت ، وغسل الإحرام ، ودخول المحبة ، والعيدين ، ويوم عرفة ، وغسل الإحرام ، ودخول الكعبة ، ودخول المدينة ، ودخول الحرم ، والزيارة ، وليلة تسع عشرة ، وإحدى وعشرين ، وثلاث وعشرين من شهر رمضان (١) .

بيان: لا خلاف في وجوب غسل الميت وغسل الجنب، و غسل من غسل الميت هو غسل المس" ويتحمل على من مسله لا مطلقاً و فيه دلالة على أن المقلب غاسل، بل هوالغاسل والمشهور أن الساب غاسل، وتظهر الفائدة في النية وفي النذر و أشباهه والمشهور وجوبه، و ذهب السيد إلى الاستحباب والأشهر أقوى ، وغسل الجمعة والاحرام، قيل فيهما بالوجوب، والمشهور الاستحباب، والباقية مستحبلة إجماعا.

٧- الخصال: عن أبيه ، عن على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حرين ، عن على بن مسلم ، عن أبي جعفر تَلَيِّكُمُ قال : الغسل في سبعة عشر موطناً: ليلة سبع عشرة من شهر رمضان ، وهي ليلة التقاء الجمعين ليلة بدر ، وليلة تسع عشرة و فيها يكتب الوفدوفدالسنة ، وليلة إحدى وعشرين وهي الليلة التي مات فيها أوصياء النبيين عَلَيْكُمُ ، وفيها رفع عيسى بن مريم وقبض موسى المَلِيَّةُ اللهُ ثلاث وعشرين ترجى فيها ليلة القدر .

وقال عبدالرحمان بن أبي عبدالله البصري": قال لي أبو عبدالله : اغتسل في ليلة أربعة وعشرين ، ما عليك ان تعمل في اللّيلتين جميعاً .

رجع الحديث إلى على بن مسلم في الغسل: ويوم العيدين، وإذا دخلت الحرمين

⁽١) الخصال ج ٢ ص ٩١ .

ج ۸۱

ويوم تحرم، ويوم الزيارة، ويوم تدخل الست، ويوم التروية، ويوم عرفة، و غسل الميت ، وإذا غسلت ميسماً أو كفينته أومسسته بعد مايبرد، ويوم الجمعة ، وغسل الكسوف إذا احترق القرص كلَّه فاستيقظت و لم تصلُّ فاغتسل واقض الصلاة (١) .

توضيح : لعل" الغرض عد" أغسال الر"جال ، فلذا لم يذكر أغسال الدماء الثلاثة ، وربماكان الاقتصارعلي ذكر بعض الأغسال المسنونة لشدَّة الاهتمام بشأنيا وإلا الله في تقرب من الستاين كما ستعرف .

ثم الايخفى أن الأغسال الذي تضمنها تسعة عشر فلعلَّه عليه السلام عد الغسل في قوله يوم العيدين ، وإذا دخلت الحرمين غسلين لاأربعة ، أوأن عرضه عليهالسلام تعدادالا عسال المسنونة، فغسل الميت وغسل مسته غير داخلين في العدد، وإن دخلافي الذكر أو أن يكون غسل من غسل ميـ"ناً أو كفـ"مه أومسـّه واحداً ، ولعلَّه أظهر .

والمراد بالثقاء الجمعين تلاقي فئتي المسلمين و المشركين للقتال يوم بدر ، و الوفد بفتح الواو وإسكان الفاء جمع وافد كصحب وصاحب ، وهم الجماعة القادمون على الأعاظم برسالة أوحاجة ونحوها ، والمراد بهم ههنا من قدرلهم أن يحجُّوا في تلك السنة ، والمراد بالحرمين حرما مكّة والمدينة ، وقيل : و يمكن أن يراد بهما نفس البلدين .

ويوم يحرم يعم "إحرام الحج والعمرة ، والظاهر أن المراد بالزيارة زيارة البيت لطواف الزيارة، وعمام الأصحاب ليشمل زيارة النبائي عَلَيْتُكُ والأثماة صلوات الله علميهم، ولاحاجة إليه لورودأخبار كثيرة لخصوصها وقوله: «أو كفيَّنه، قيل المراد إرادة النكفين أي يستحبُّ إيقاع غسل المس" قبل التكفين ، وقيل باستحباب الغسل لتغسيل الميات وتكفينه قبلهما وإن لم يمس وظاهر الخبر لزوم الغسل بعد تكفين الميِّت ويمكن حمله على الاستحباب كما يظهر من غيره أيضاً استحباب الغسل للمسِّ بعد الغسل، أوعلى ميَّت لم يغسل وإن تيمُّم فانَّ الظاهروجوب الغسل لمسَّه ، ولا يبعد هذا الحمل كثيراً بل مقابلته للتغسيل ربما يؤمي إلى ذلك، وفي بعض النسخ بالواو

⁽١) الخمتال ج ٢ س ٩٥ و٩٥ .

فيكون ذكر التكفين استطراداً ، وعلى أكثر التقادير ذكر المس" بعد ذلك تعميم بعد التخصيص ، و يفهم من بعض الأصحاب حمله على ما بعد الغسل استحباباً و هو بعيد جدا ، و رباما يستأنس للسياد بأن عد أعسل المس في سياق الأغسال المندوبة ، يدل على استحبابه ، وغسل الميات ليس من أغسال الأحياء و فيه نظر .

ثم " قوله تَطَيَّلُنُّ : « يوم العيدين » يومي إلى استحباب الغسل في تمام اليوم ، و « يوم تحرم » و أمثاله إلى أنه يكفي إيقاع الغسل فيذلك اليوم ، و إن لم يقاد نه بل وإن تخلّل الحدث ، كما هو الغالب .

و اختلف الأصحاب في غسل قاضي صلاة الكسوف ، فقال الشيخ في الجمل باستحبابه إذا احترق القرص كلّه وترك الصلاة متعمداً، واختاره أكثر المتأخرين و اقتصر المفيد وعلم الهدى على تركهامتعمداً من غير اشتراط استيعاب الاحتراق، و نقل عن السيد في المسائل المصرية و أبي الصلاح و سلار القول بالوجوب، و قال بعض المتأخرين باستحباب الغسل لأداء صلاة الكسوف مع احتراق القرص، لأنه دوى الشيخ في التهذيب (١) هذه الرواية بسندصحيح، وفي آخرها هكذا « و غسل الكسوف إذا احترق القرص كلّه، فاغتسل » و لعل الزايادة سقطت من الرواة و في الفقيه (٢) و الهداية (٣) . أيضاً دواه مرسلاً موافقاً لماهنا، و ذادفي آخره « و غسل الجنابة فريضة » و لذا لم يذكر القدماء الغسل للأداء .

٧ - كتاب المسائل: لعلى بن جعفر ، عن أخيه موسى كَالَيْكُم قال: سألته عن رجل مس ميتناً عليه الغسل ؟ قال: إن كان الميت لم يبرد فلاغسل عليه ،وإن كان قد برد فعليه الغسل إذا مسله (٤).

٨ ـ الاحتجاج : في حديث الزنديق الذي سأل السادق علي عن مسائل قال

⁽١) التهذيب ج ١ ص ٣٢ ط حجر .

⁽٢) الفقيه ج ١ س ٤٣ ط نجف .

⁽٣) الهداية : ١٩ ط قم .

⁽۴) البحارج ۱۰ س ۲۹۰.

له: أخبرني عن المجوسكانوا أقرب إلى الصواب في دينهم أم العرب في الجاهلية؟ قال: العرب كانت أقرب إلى الدين الحنيفي من المجوس، و ذلك أن المجوس كفرت بكل الأنبياء.

إلى أن قال: وكانت المجوس لا تفتسل من الجنابة ، و العرب تفتسل ، و الاغتسال من خالص شرايع الحنيفية ، و كانت المجوس لا تختتن و هو من سنن الاثنياء ، و إن أول من فعل ذلك إبراهيم الخليل ، و كانت المجوس لا تغسل موتاها ، ولاتكفتنها ، و كانت العرب تفعل ذلك ، و كانت المجوس ترمى بالموتى فى الصحادي و النواويس و العرب تواديها فى قبودها ، و كذلك السنية عن الرئسل وإن أول من حفرله قبر آدم أبوالبشر.

و كانت المجوس تأتي الأمّهات و تنكح الأخوات و البنات ، وحرامت ذلك العرب ، و أنكرت المجوس بيت المقداس و سملوه بيت الشيطان ، و العرب كانت تحجله و تعظلمه ، و تقول بيت ربالنا ، وكانت العرب في كلاً الأشياء أقرب إلى الدين الحنيفي من المجوس .

إلى أن قال: فماعلّة غسل الجنابة ، وإنسّماأتى الحلال ، و ليس من الحلال تدنيس ؟ قال عَلَيْكُا: إن الجنابة بمنزلة الحيض ،و ذلك أن النطفة دم لم يستحكم ولا يكون الجماع إلا بحركة شديدة وشهوة غالبة فاذا فرغ تنفس البدن ، ووجد الرّجل من نفسه دايحة كريهة ، فوجب الغسل لذلك ، و غسل الجنابة مع ذلك أمانة ائتمن الله عليها عبيده ، ليختبرهم بها (١) .

بيان: لعل المراد بتنفيس البدن العرق ، في القاموس تنفيس الموج نضح الماء.

الخصال: عن أحمد بن على بن هيثم و أحمد بن الحسن القطان وعلى ابن أحمد السيّناني و الحسين بن إبراهيم المكتبّب و عبدالله بن على الصائغ و على ابن عبدالله الوراق جميعاً عن أحمد بن يحيى بن ذكريا ، عن بكر بن عبدالله بن

⁽١) الاحتجاج س ١٨٩٠

4

حبيب عن تميم بن بهلول ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن السادق عليه في خبر طويل قال : الأغسال منها غسل الجنابة ، و الحيض ، وغسل الميت ، وغسل من مس الليت بعدما يبرد ، وغسل من غسل الميت ، و غسل يوم الجمعة ،وغسل العيدين ، و غسل دخول مكَّة ، و غسل دخول المدينة ، و غسل الزَّيارة ، و غسل الاحرام، وغسل يوم عرفة، وغسل ليلة سبع عشرة من شهر دمضان، وغسل ليلة تسع عشرة من شهر رمضان ، و غسل ليلة إحدى و عشرين منه ، و ليلة ثلاث و عشرين منه ، أمَّا الفرض فغسل الجنابة و غسل الجنابة و الحيض واحد (١) .

بيان : « و غسل من غسل الميت » تخصيص بعد التعميم إن حملناه على الغسل بعده ، و يحتمل أن يكون المراد استحباب الغسل لتغسيل الميَّت قبله ، كما عرفت ، بل هو الظاهر للمقابلة ، و المراد بالفرض ما ظهر وجوبه من القرآن . قوله ﷺ : « و غسل الجنابة و الحيض واحد » أي مثله في الكيفيــة أو يكفي غسل واحد لهما ، و على الأوَّل ربِّما يستدلُّ به على أنَّه لا يجب في غسل الحيض الوضوء ، و فيه خفاء .

• ١- العيون : عن عبدالواحد بن على بن عبدوس النيسابوري ، عن على بن عَن بن قتيبة ، عن الفضل بنشاذان ، عنالر ما ﷺ فيما كتب للمأمون من شرايع الدِّينِ ، قال : غسل يوم الجمعه سنَّة ، وغسل العبدين ، وغسل دخول مكَّة ، و المدينة ، و غسل الزيارة ، وغسل الاحرام ، و أوَّل لبلة من شهر رمضان ، و لبلة سبعة عشر ، و ليلة تسعة عشر ، و ليلة إحدى و عشرين ، و ليلة ثلاث و عشرين من شهر رمضان ، هذه الأغسال سنَّة ، وغسل الجنابة فريضة ، وغسل الحيض مثله (٢) بيان : قوله عليه « مثله » أي في الكنفية لا في كونه فرضاً (٣) والاستدلال

⁽١) الخصال ج ٢ س ١٥١ .

⁽٢) عيون الاخبارج ٢ س ١٢٣٠

⁽٣) بل المعنى أنهمذ كور في القرآن العزيز مثله في قوله تمالي دفاذا تطهرن فآتوهن من حيث أمركماله، والمراد بالتطهر الاغتسال للإطلاق كما في قولْه تعالى، فاطهروا ، حيث

بلفظ السنيَّة الواقعة في مقابلة الفرض على استحباب تلك الاغسال مشكل .

ابن على"، عن كر"ام ين عسرو ، عن عبدالله بن طلحة قال : سألت أبا عبدالله على عن الوزغ ، فقال : هو رجس ، وهومسخ ، فاذا قتلته فاغتسل (١) .

الخرابج : عن عبدالله بن طلحة مثله .

بيان : قال الصدوق ـ رحمه الله ـ في الفقيه (٢) والهداية (٣) روي أن من قتل وزغاً فعليه الفسل ، و قال بعض مشايخنا : إن العلمة في ذلك أنه يخرج عن ذنوبه فيغتسل منها ، و قال المحقد في المعتبر : و عندي أن ما ذكره ابن بابويه ليس حجة ، و ما ذكره المعلم ليس طائلا "، لا نه لو صحت علمه لما اختص الوزغة انتهى .

واقول :ما رواه الصدوق مع هذه الرواية المؤيدة بعمل الأصحاب تكفيان لا دية السين ، و العلم نكتة مناسبة لايلزم اطبرادها .

عن غسل يوم عرفة في الأمسار ، فقال : اغتسل أينما كنت (٤) .

١٣ ـ الذكرى : روى بكير بن أعين ، عن السادق عليه قضاء غسل ليالي

خـــ لم يقيد بعضودون عنو ، واما أنه شرط للدخول في السلاة ، فلان المفهوم من قوله تمالى دفاطهروا » أن الذي يجب عند الدخول في السلاة الطهارة الشاملة لجميع الاعضاء ، و انما أوجبت للجنابة ، لخصوصية المورد وهم الرجال المخاطبون ، والحائض غيرطاهر أيضاً ، والالم تؤمر بالتطهر للمباشرة فيجب عليها تحصيل الطهارة للسلاة أيضاً بهذه القرينة .

⁽۱) بماعرالدرجات س ۳۵۳ ط تبریز س ۱۰۳ ط حجر ، وتراه فی الکافی ج ۸ س ۲۳۲ ، الاختماس س ۳۰۱ .

⁽٢) الفقيه ج ١ س ٢٧ ط نجف ،

⁽٣) الهداية س ١٩ ط قم .

⁽۴) روضة المواعظين ۲۹۶ .

الأُفراد الثلاث بعد الفجر ، إن فائه ليلا .

بيان: ربّما يتوهم أنّه اشتبه عليه ما رواه الشيخ في التهذيب (١) عن بكير قال: سألت أبا عبدالله عليماً في أي اللّيالي أغتسل في شهر رمضان؟ قال: في تسع عشرة، وفي إحدى و عشرين، و في ثلاث و عشرين، والغسل أوّال اللّيل، قلت: فان نام بعد الغسل؟ قال: هومثل غسل الجمعة، إذا اغتسلت بعد الفجر أجزأك. وهو من مثله بعدد.

ورب الاسناد: عن عبدالله بن الحسن، عن جداه علي بن جعفر عن أخيه موسى تَلْيَكُمُ قال: سألته عن الر جل يتحر لك بعض أسنانه و هو في السلاة هل يصلح له أن ينزعها ويطرحها ؟ قال إن كان لا يجددما فلينزعه وليرم به ، وإن كان دمي فلينصرف .

قال: و سألته عن الر"جل يكون له الثالول أو ينتف بعض لحمه من دلك الجرح و يطرحه؟ قدال: إن لم يتخوق أن يسيل الد"م فلا بأس ، و إن تخوق أن يسيل الد"م فلا يفعل ، و إن فعل فقدنقض من ذلك الصلاة و لا ينقض الوضوء (٢).

من الغسل بحرارته عليه السلام: متى مسست ميتاً قبل الغسل بحرارته فلاغسل عليك ، فان مسست بعد ما برد فعليك الغسل ، وإن مسست شيئاً من جسد من أكله السبع فعليك الغسل ، إن كان فيما مسست عظم ، وما لم يكن فيه عظم فلاغسل عليك في مست ، وإن مسست ميتة فاغسل يديك ، و ليس عليك غسل ، إنتما يجب عليك ذلك في الانسان وحده (٣) .

⁽١) التهذيب ج ١ س ١٠٤٠

⁽۲) هاتان الروايتان مرتافي باب نجاسة الميتة الباب ۱۳ تحت الرقم ۲ ص ۷۴ و تكرر الثانية في بابما ينقش الوضوء و مالاينقضه ص ۲۱۲ ولايناسبان الباب، فذكرهما في هذا الباب مقتحم و السهوناش من طبعة الكمباني حين جمع بين النسخ المختلفة .

⁽٣) فقه الرضا س ١٨٠

و قال ﷺ إذا اغتسلت من غسل الميتت فتوضيًا ثمَّ اغتسل كغسلك من الجنابة، و إن نسيت الغسل فذكرته بعدما صليت فاغتسل وأعد صلاتك (١).

ييان: اشتراط البرد في وجوب الفسل مميّا لا خلاف فيه بين الأصحاب، و أمّا القطعة ذات العظم فالمشهور بين الأصحاب وجوب الفسل بمسيّها سواء أبينت من حيّ أو مييّت، و نقل الشيخ إجماع الفرقة عليه، ويظهر من بعض عباداتهم اختصاص الحكم بالمبانة من المييّت، و يحكى عن ابن الجنيد القول بوجوبه ما بينه و بينسنة و توقيف فيه المحقيّق في المعتبر، و أجاب عميّا استدلّوا به من مرسلة أيروب بن نوح (٢) بأنها مقطوعة و العمل بها قليل، وقال: دعوى الشيخ الاجماع لم يثبت، و غايته الاستحباب تفصيّا من إطراح قول الشيخ والرّواية.

ويظهر من هذا أن ما ذكره الشيخ لم يكن فتوى مشهوراً بين قدماء الأصحاب و الأحوط العمل بالمشهود ، وهل العظم المجر د بحكم ذات العظم ؟ فيه قولان : أقربهما العدم ، بل مع الاتسال أيضاً يشكل الحكم بالوجوب .

ثم أي يدل على اشتراط الصلاة بغسل المس كما هوظاهر بعض الاطلاقات من الأصحاب ، وصر ح جماعة من المحققين من المتأخرين بعدم المستند ، والأحوط رعاية الاشتراط ، و إن كان إثبات مثل هذا الحكم بمجر د هذه الرواية لايخلو من إشكال .

و الله الرضا: قال عَلَيْكُ و اغتسل يوم عرفة قبل الزُّوال (٣) . و قال عَلَيْكُ : تنوضًا إذا أدخلت القبر الميَّت ، و اغتسل إذا غسَّلت ، ولا

⁽١) المصدر ص ١٩٠٠

⁽۲) رواه في التهذيب عن أيوب بن نوح عن بعض أصحابنا عن أبي عبدالله (ع) قال اذا قطع من الرجل قطعة فهي ميتة ، فاذا مسه إنسان فكل ماكان فيه عظم فقد وجب على من يمسه الفسل ، فان لم يكن فيه عظم فلا غسل عليه ، واجع التهذيب، ج ١ ص ١٢٢ طحجر .

⁽٣) فقه الرضا: .

تغتسل إذا حملته (١).

و قال تَكَلَّىٰ : اعلموا رحمكم الله أن عسل الجنابة فريضة من فرائض الله جل وعز ، و أنه ليس من الغسل فرض غيره ، و باقى الغسل سنة واجبة ، و منهاسنة مسنونة إلا أن بعضها ألزم من بعض ، وأوجب من بعض (٢) .

و قال علي و الغسل ثلاثة و عشرون: من الجنابة ، و الاحرام ، و غسل الميت ، و مأن غسل الميت ، و غسل الجمعة ، و غسل دخول المدينة ، و غسل دخول الحرم ، و غسل دخول مكة ، و غسل زيارة البيت ، و يوم عرفة ، و خمس ليال من شهر رمضان: أو ليلة منه ، و ليلة سبعة عشر ، وليلة تسعة عشر ، وليلة ياحدى و عشرين ، و ليلة ثلاث و عشرين ، و دخول البيت ، و العيدين ، و ليلة النصف من شعبان ، و غسل الزيارات ، و غسل الاستخارة ، وغسل طلب الحوائج من الله تبارك و تعالى ، وغسل يوم غدير خم .

الفرض من ذلك غسل الجنابة ، و الواجب غسل الميت ، وغسل الاحرام ، و الباقى سنة .

و قد روي أن الفسل أربعة عشر وجها ثلاث منها غسل واجب مفروض متى ما نسيته ثم ذكر ته بعد الوقت اغتسل ، وإن لم تجد الماء تيم م ثم أن وجدت الماء فعليك الاعادة ، وإحدى عشر غسلا سنة :غسل العيدين ، والجمعة ، و غسل الاحرام و يوم عرفة ، و دخول مكة ، و دخول المدينة ، و زيارة البيت ، و ثلاث ليال من شهر رمضان: ليلة تسعة عشر ، وليلة إحدى وعشرين ، وليلة ثلاث وعشرين ، ومتى ما نسى بعضها أو اضط أو به علّة تمنعه من الغسل ، فلا إعادة عليه ، و أدنى ما يكفيك ويجزيك من الماء ما تبل به جسدك مثل الداهن ، وقدا غتسل رسول الله عليه الله المنظم و بعض نسائه بصاع من ماء .

و روي أتنَّه يستحبُّ غسل ليلة إحدى و عشرين ، لا ُنتَّها اللَّيلة الَّتِّي رفع

⁽١) فقه الرضا س ٢٠ .

⁽٢) فقه الرضا س ٣ .

فيها عيسى بن مريم صلوات الله عليه ، و دفن أمير المؤمنين على عَلَيْتُكُمُ وهي عندهم ليلة القدر ، و لميلة ثلاث وعشرين هي اللّيلة الّذي يرجي فيها .

و كان أبو عبدالله على الله المرابع المرابع الرابع الرابع المرابع و عشرين من شهر رمضان جاذله أن يذهب و يجيء في أسفاره ، و ليلة تسعة عشر من شهر رمضان هي التي ضرب فيها جدانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، و يستحب فيها الغسل (١) .

وقال: إذا طلع الفجر من يوم العيد فاغتسل وهو أوَّل أوقات الغسل ، ثمَّ الله وقت الزَّوال (٢) .

بيان: قال الشهيد في الذكرى: الظاهر أنَّ غسل العيدين ممتدُّ بامتداد اليوم، عملاً باطلاق اللَّفظ و يتخرَّج من تعليل الجمعة أنَّه إلى الصَّلاة أو إلى الزوال الذي هو وقت صلاة العيد وهو ظاهر الأُصحاب.

المحتاب سلام بن أبي عمرة: عن معروف بن خراً بوذ المكلى، عن أبي جعفر تلكي قال: دخلت عليه فأنشأت الحديث، فذكرت باب القدر، فقال: لا أداك إلا هناك اخرج عني، قال: قلت: جعلت فداك إني أتوب منه افقال: لا أداك إلا هناك الخرج إلى بيتك وتغنسل وتنوب منه إلى الله، كما يتوب النصراني من نصراني أنه ، قال: فقعلت .

الله عن عبدالله بن بكر قال : سألت بكر قال : سألت بكر قال : سألت أبا عبدالله الله المنال : تسع عشرة ، و أبا عبدالله المنال عن الغسل في رمضان ، وأي اللهالي أغتسل ؟ قال : تسع عشرة ، و أبدى وعشرين ، و أبلاث وعشرين (٣) .

١٩- الخصال: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن على بن عيسى اليقطيني

⁽١) فقه الرضا سع .

⁽٢) فقه الرضا س ١٢ .

⁽١) قرب الاسناد ص ١٠٢ ط نجف ص ٧٨ ط حجر ، و بعده : قال : فقلت لابى عبدالله عليه السلام : فان نام بعد الفسل ؛ قال : فقال : أليس هو مثل فسل يوم الجمعة ؟ اذا اغتسلت بعد الفجر كفاك .

عن القاسم بن يحيى ، عن جدّ ه الحسن بن داشد ، عن أبي بصير وعلى بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليها الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليها : من غسل منكم ميتاً فليغتسل بعد مايلبسه أكفانه (١) .

بيان : يدل على خلاف ماهو المشهور من استحباب تقديم الغسل على التكفين و هو أنسب بتعجيل التجهيز .

• ٣- تحف العقول: عن أمير المؤمنين عليا في حديث الأربعمائة قال: غسل الأعياد طهود لمن أداد طلب الحوائج؛ واتباع للسنة (٢).

وقال: من مس عسدميت بعدمايبر دلزمه الغسل، ومن غسل مؤمناً فليغتسل بعد مايلبسه أكفانه ولايمسته بعد ذلك فيجب عليه الغسل (٣).

بيان: لعلَّ الغسل الأُخير محمول على الاستحباب.

القائم حيث كنب: روي لنا عن العالم أنه سئل عن إمام صلّى بقوم بعض صلاتهم ، و يتم و حدثت عليه حادثة 'كيف بعمل من خلفه ؟ فقال: يؤخس ويتقد م بعضهم ، و يتم صلاتهم و يغتسل من مسله .

التوقيع: ليس على من مسلم إلا عسل اليد، وإذا لم تحدث حادثة تقطع الصلاة تملم صلاته مع القوم.

وعنه قال: كتبت: وروي عن العالم تحليها أن من مس ميسماً بحرارته غسل يده، و من مسله وقد برد فعليه الغسل، و هذه الميست في هذه الحالة لا يكون إلا بحرارته والعمل في ذلك على ما هو؟ و لعلم ينحيه بثيابه ولايمسه، فكيف يجب عليه الغسل؟

⁽١) الخصال ج ٢ص١٥٩ .

⁽٢) تحف العقول ص ٩٥ طالاسلامية .

⁽٣) المصدر ص ١٠٢ ·

⁽٢) الاحتجاج س١٩٥٠.

التوقيع : إذا مستَّه في هذه الحالة لم يكن عليه إلا غسل يده(١).

بيان : ظاهره وجوب غسل اليد بمس الميت يابساً، كما ذهب إليه العلامة وقوله « إذا لم تعدد حادثة » أي على الامام أو على من أخر الميت ، و على الأخير قوله « تمتم صلاته » أي بعد غسل اليد ، أو قبله بأن يكون غسل اليد على الاستحباب .

عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة والحسن بن على " بن فضال معا عن يونس عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة والحسن بن على " بن فضال معا عن يونس ابن يعقوب ، عن سعيدالا عرج ، عن أبي عبدالله المسلمات إسماعيل أمرت به [و هو مسجالى أن يكشف عن وجهه ، فقبلت جبهته وذقنه و نحره ، ثم " أمرت به] (٢) فغطلى ثم " قلت : اكشفوا عنه ، فقبلت أيضاً جبهته و ذقنه و نحره ثم " أمرت به فغسل ثم " دخلت عليه وقد كفان فقلت : اكشفواعن وجهه ، فقبلت جبهنه و ذقنه و نحره وعو " ذته ثم " قلت : أدرجوه فقيل: بأي " شيء عو "ذته فقال بالقرآن (٣) .

بيان : حمل الشيخ ــ رحمه الله ــ التقبيل على ما قبل البرد ، ولاحاجة إليه لأن جواز التقبيل لا ينافي وجوب الغسل بوجه ، وعدم الذكر لا يدل على العدم وقد أشار إليه العدوق رحمه الله أيضاً .

⁽١) كتاب النيبة س ٢٢٥ .

⁽٢) ما بين العلامتين ساقط من الكمباني .

⁽٣) اكمال الدين و اتمام النعمة ج ١ س ١٦٠٠ .

ليلة الجهني".

و حديثه أنبه قال لرسول الله عَلَيْظَالَهُ : إنَّ منزلي ناء عن المدينة ، فمرنى بليلة أدخل فيها، فأمره بليلة ثلاث و عشرين .

وم عاشورا قال: من كتاب المختص المنتخب في عمل يوم عاشورا قال: ثم تتأهل للزيارة فتبدأ وتغتسل الخبر (١) وذكر ليوم المولد غسلاً لزيارة النبي صلّى الله عليه و آله و سلّم عن الصّادق الم الكن الرّواية غير مختصّة بذلك اليوم.

و كذا روى عن على بن مسلم الغسل لزيارة أمير المؤمنين و ليس في الرّواية التخصيص بذلك اليوم(٣)و يفهم من كلامه رضوان الله عليه الاختصاص .

و قال : وجدنا في َ دنب العبادات عن النبي عَلَيْنَا الله قال : من أدرك شهر رجب فاغتسل في أو ًله و أوسطه و آخره خرج من ذنوبه كيوم ولدته امّه (٤)

و ذكر زيارة الحسين ﷺ في اليوم الأوال واليوم الخامس عشر ويستحب الغسل للزيارة، وعمل أما داود في الوسط مشتمل على الغسل لمن عمل به (٥).

و قال عند ذكر أعمال اليوم السابع و العشرين من رجب: اعلمأن الغسلفي هذا اليوم الشريف من شريف التكليف ، و لم يذكر رواية و ذكر الزيارة لا مير المؤمنين المين عليه من غير رواية ، و ذكر الغسل في ليلة النصف من شعبان لزيارة الحسين المين عليه من غير اختصاص للر واية بها .

و منه قال: روى ابن أبى قرَّة فى كتاب عمل شهر رمضان باسناده ، عن أبى عبدالله تَلْكُلُكُمُ قال: يستحبُّ الغسل فى أوَّل ليلة منشهر رمضان ، و ليلة النصف منه ، و قال: و قد ذكره جماعة من أصحابنا الماضين ، فلا نطيل بذكر أسماء المصنيَّفين ، و وقت اغتسال شهر رمضان قبل دخول العشاء ، و يكفى ذلك الغسل

⁽١) الاقبال : ١٧١، و تمام الخبرنيج ١٠١ ص٣١٣ كتاب المزار .

۲) الاقبال : ۲۰۹ .
 ۲) الاقبال : ۲۰۹ .

⁽٤) الاقبال ص ٤٢٨ -

⁽۵) الاقبال س ۶۶۰ ، داجعس ۳۹۹ ج ۹۸ من البحاد .

لليلة جميعها ، ودوي أن الفسل في أو ّل اللّيل ، ودوي بين العشائين ، و روينا ذلك عن الأُ تُملّة الطّاهرين (١) .

و منه قال : و رأيت في كتاب أعتقدأنه تأليف أبي على جعفر بن أحمد القمى عن الصّادق تُطَيِّكُم من اغتسل أو للله من شهر رمضان في نهر جار ويصبُّ على رأسه ثلاثين كفيًا من الماء ، طهر إلى شهر دمضان من قابل(٢) .

و من ذلك الكتاب المشار إليه عن الصّادق ﷺ من أحبّ أن لا يكون به الحكّة فليغنسل أوّل ليلة من شهر رمضان ، [فانّه من اغتسل أوّل ليلة من شهر رمضان لا تصيبه حكّة و] يكون سائماً منها إلى شهر رمضان قابل (٣).

و منه نقلاً من كتاب الأغسال لا عد بن على بن عياش باسناده إلى أمير سالمؤمنين تَلْقِيلُ أنه قال : لما كان أو ل ليلة من شهر رمضان ، قام رسول الله تَلَيْلُهُ فَاللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاعْتَكُفُ وَأَحْيا وَاثْنَى عَلَيْهُ وَقَالَ مَثْلُ ذَلِكُ ثُمَّ قَامُ وَسُمَّرُ وَسُدَّ المَثْرُد ، وبردَمن بيته واعتكف وأحيا وأثنى عليه وقال مثل ذلك ثم قامُ وشمار وشد المشائين الحديث (٤) .

و منه باسناده إلى سعد بن عبدالله ، عن على بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه عن النوفلي" ، عن السلكوني" ، عن جعفر بن على ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن أمير. المؤمنين صلوات الله عليهم أنه قال : من اغتسل أو ال يوم من السلنة في ماء جار وصب على رأسه ثلاثين غرفة كان دواء لسنته (٥) .

بيان : أو ل السلّنة يحتمل أو ل المحرام ، وأو ل شهر رمضان لورود الرواية بأنّه أول السلّنة .

محد الاقبال: قال في سياق أعمال اللّيلة الثالثة : و فيها يستحبُ الغسل على مقتضى الرواية الّتي تضمّنت أن كل ليلة مفردة من جميع الشهر يستحب

⁽١-٣) الاقبال : ١٧ .

⁽۴) الاقبال ص ۲۲.

⁽۵) الاقبال س ۱۸۶.

فيها الغسل (١) .

و منه عن على "بن عبدالواحد النهدي "، عن على "بن حاتم قال : حد ثنا أحمد بن على "، عن على "بن الصليبان ، عن على بن سليمان قال : إن عدة من أصحابنا اجتمعوا على هذا الحديث ، منهم يونس بن عبدالر "حمن ، عن عبدالله ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليا في و صالح الحذاء ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي الحسن الحسن عليا و سماعة عن أبي عبدالله عليا قال على بن سليمان و سألت أبا الحسن الرسان عن هذا الحديث فأخبرني به ، قالوا هؤلاء جميعاً :

سألنا عن الصّلاة في شهر رمضان كيف هي ؟ وكيف فعل رسول الله عَلَيْمَالله؟ فقالواجميعاً: إنّه لمنّا دخلت أوّل ليلة من شهر رمضان على رسول الله عَلَيْمَالله صلّى المغرب و ساقوا الحديث إلى أن قالوا :فلمنّا كان ليلة تسع عشرة من شهر رمضان اغتسل حين غابت الشمس ، و صلّى المغرب بغسل ، و ساقوا إلى أن قالوا : فلمنّا كان ليلة ألاث و عشرين اغتسل أيضاً كما اغتسل في ليلة إحدى وعشرين (٢).

و منه قال : و روينا عن الشيخ المفيد في المقنعة في رواية عن أبي عبدالله عليها النهاجية النعل النعل النعل النعف من شهر رمضان (٣) .

و منه قال : و روينا باسنادنا إلى على بن أبي عمير من كتاب على " بن عبد الواحد النهدي" عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبدالله تَلْقَيْلُمُ قال : كان رسول الله مَلْنَافَلُهُ اللهُ عَلَيْكُمُ قال : كان رسول الله مَلْنَافَلُهُ يَعْمَلُ اللهُ قَلْنَافُهُ وَاحْر في كُل " ليلة (٤) .

و منه قال : و قدروينا باسنادنا إلى الحسين بن سعيد باسناد. إلى أبي عبدالله عليه السلام قال : غسل ليلة إحدى و عشرين من شهر رمضان سنلة (٥).

و منه قال : و روىعلمي" بن عبدالواحد في كتابه باسناده إلى عيسى بنراشد عن أبي عبدالله ﷺ قال : سألته عن الغسل في شهر رمضان فقال : كان أبي يغتسل

١٢١ س ١٢١ . (٢) الاقبال س ١٢١ .

⁽٣) الاقبال ص ١٥٠ .

⁽⁴⁻⁴⁾ المصدر س ٩٥ ·

في لیلة تسع عشرة ، وإحدى وعشرین و ثلاث و عشرین و خمس و عشرین (۱) .

قال: و من الكتاب المذكور باسناده ، عن حنان بن سدير ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه قال: سألنه عن الفسل في شهر رمضان ، قال اغتسل ليلة تسع عشرة ، و إحدى و عشرين ، وثلاث و عشرين ، و سبع و عشرين ، وتسع وعشرين (٢).

ومنه: نقلاً من كتاب على بنعلى الطرازي ، عن عبد الباقي بن يزداد ،عن على بن وهبان البصري ، عن على بن الحسن بن جمهور ، عن أبيه ، عن جد م على ، عن حماد بن عيسى . عن حمادبن عثمان قال : دخلت على أبي عبدالله على الله إحدى وعشرين من شهر رمضان ، قال لي : يا حماد اغتسلت ؟ قلت : نعم ، جعلت فداك . الحديث (٣).

و منه قال · و عن النبي عَيْنَاللهُ أنَّه كان يغتسل في ليلة سبعة عشر .

و منه قال : روينا بعداً طرق منها باسنادنا إلى هارون بن موسى النلمكبري باسناده إلى بريدبن معاوية ، عناً بي عبدالله كَالْتِكُمُ قَالَ :رأيته اغتسل في ليلة ثلاث و عشرين من شهر رمضان مراة في أوال الليل و مراة في آخره (٤) .

و منه روينا باسنادنا إلى الحسين بن سعيد ، عن كتاب علي بن عبدالواحد النهدي ، عن حماد ، عن حريز ، عن عبدالر ، حمن بن أبي عبدالله قال : قال لي أبو عبدالله تُلَيِّكُ : اغتسل في ليلة أدبع و عشرين من شهر رمضان (٥) .

و منه قال : و روي باسناد متسمل إلى الحسن بن راشد قال : قلت لأبى عبدالله على من صام من شهر رمضان عبدالله على من صام من شهر رمضان ليلة القدر ، فقال : يا حسن إن القاريجار إنسما يعطى أجره عن فراغه ، من ذلك

⁽١) الاقبال ص ٢٢٠ .

 ⁽۲) الاقبال س ۲۲۶ . (۳) المسدر : ۲۰۰ .

⁽۴) المصدر ص ۲۰۷.

⁽۵) المصدر ص ۲۱۵ .

ليلة العيد ، قلت : جعلت فداك فما ينبغي لنا أن نفعل فيها ؟ قال: إذا غربت الشمس فاغتسل الحديث (١) .

العلل: عن أبيه ، عن على بن يحيى ، عن على بن أحمد بن يحيى ، عن أحمد بن عن أحمد بن عن أحمد بن عن أحمد بن على السيادى ، عن القاسم بن يحبى، عن جدا الحسن بن داشد مثله (٢) بيان : القاديجاد معراً كادگر .

ويد النصر بن سويد ، عن النصر بن سعيد ، عن النصر بن سويد عن عبدالله بن سان ، عن أبي عبدالله المائة قال: الغسليوم الفطر سنة (٣) .

بيان : ل أمر من ولي يلي ويدل على استحباب تولّى مقد مات العبادة بنفسه ولا يلزم أن يكون خلافه داخلاً في الاستعانة المكروحة .

ور النيروز المعلّى بن خنيس ، عن الصّادق ﷺ في يوم النيروز قال : إذا كان يوم النيروز فاغتسل ، و البس أنظف ثيابك الحديث (٥) .

الزيارة ، و قال في عمل يوم عرفة ، فاغتسل المشهد الحسين في يوم عرفة ، فاغتسل غسل المأمور به في عرفة ، فانه من

⁽١) الاقبال ص ٢٧١.

⁽٢) علل الشرايع ج ٢ ص ٧٥٠.

⁽٣) الاقبال ص ٢٧٩ .

⁽۴) الاقبال ص ۲۷۹ و فیه : ول" أنت .

۵۹۱ المصباح س ۵۹۱

المهميَّات إلى قال : و ليكن عسلك قبل الظهرين بقليل (١).

و منه :من كتاب على بن على الطّرازى قال : رويناه باسنادنا إلى عبدالله بن جعفر الحميرى ، عن هادون بن مسلم ، عن أبى الحسن اللّيثي ، عن أبى عبدالله عليم المحديث الحديث طويل ذكر فيه فضل يوم الغدير إلى أن قال : فاذا كان صبيحة ذلك اليوم ، وجب الغسل في صدر نهاره الحديث (٢) .

و منه باسناده إلى أبي الفرج على بن علي" بن أبي قر"ة باسناده إلى على" بن على القمي دفعه في خبر المباهلة وهي يوم أربع وعشرين من ذي الحجلة ، و قيل يوم إحدى وعشرين، وقيل يوم إحدى وعشرين، وقيل يوم إحدى وعشرين، وقيل يوم سبعة وعشرين ، و أصح الروايات يوم أربعة وعشرين و الز"يارة فيه قال : إذا أردت ذلك فابدأ بصوم ذلك اليوم شكراً لله تعالى ، و اغتسل و البسأ نظف ثيابك (٣) .

٢٩ ـ اختيار ابن الباقى: قال أمير المؤمنين ﷺ: غسل الأعياد طهور لمن أداد طلب الحوائج بين يدى الله عز وجل أ، و اتباع لسنة رسول الله عَيْنَا الله عَنْ اللهُ عَنْ الله ع

• ٣٠ فلاح السائل: الأغسال المندوبة :غسل التوبة ، وغسل الجمعة ، وغسل أوال ليلة من شهر رمضان ، و غسل كل ليلة مفردة منه ، و أفضل أغساله غسل ليلة النصف منه ، و غسل ليلة سبع عشرة منه ، و غسل ليلة النصف منه ، و غسل ليلة ثلاث و عشرين منه .

و ذكر الشيخ ابن أبي قرءة ــ رحمه الله ــ في كتاب عمل شهر رمضان : و غسل ليلة أدبع و عشرين منه ، وليلة خمس و عشرين منه ، وليلة سبعوعشرين منه وليلة تسع و عشرين منه،وروى فيذلك روايات .

و غسل ليلة عيد الفطر ، وغسل يوم عيد الفطر ، و غسل يوم عرفة و هو تاسع ذي الحجلة ، و غسل عيد الأضحى عاشر ذي الحجلة ، وغسل يوم المباهلة ، و هو الرابع و العشرون من ذي الحجلة ، و

 ⁽١) الاقبال : ٣٣٧ .
 (١) الاقبال ص ٢٧٧ .

⁽٣) الاقبال : ٥١٥ .

غسل يوم مولد النّبي عَلَيْهُ وهو يوم سابع عشر دبيع الأوّل ، وغسل صلاة الكسوف إذا كان قد احترق كلّه و تركها متعمداً ، فيغنسل و يقضيها ، وغسل صلاة الحاجة ، وغسل صلاة الاحرام ، و غسل دخول مسجد الحرام ، و دخول الكعبة ، و دخول المدينة ، و دخول مسجدالنبي عَلَيْهُ ، وعند زيارته عليه أكمل الصّلواة ، وعندزيارة الأئمة من عترته أين كانت قبورهم، عليهم أفضل التحييات.

و غسل أخذ التربة من ضريح الحسين ﷺ في بعض الروايات (١) .

و روى ابن بابويه في الجزء الأول من كناب مدينة العلم عن الصّادق المُحَلِّمُ حديثًا في الاغسال، و ذكر فيها غسل الاستخارة، و غسل صلاة الاستخارة، وغسل صلاة الاستستاء، و غسل الزّيارة، و رأيت في الأحماديث من غير كتاب مدينة العلم أن مولانا عليمًا عليمًا كان يغتسل في اللّيالي الباردة طلبًا للنشاط في صلاة اللّيل (٢).

الهداية للصدوق: قال الصادق تَلْيَاكُمُ : غسل الجنابة و الحيض واحد.
 و روي أن من قصد مصلوباً فنظر إليه وجب عليه الغسل عقوبة (٣).

بيان: قال أكثر الأصحاب باستحباب هذا الفسل ، و استندوا إلى هذه الرواية ، و رواها في الفقيه (٤) أيضاً هكذا مرسلاً ،و ذهب أبوالصلاح إلى الوجوب و إثبات الوجوب بمثلها مشكل ، و الأصحاب قيدوه بكونه بعد ثلاثة أيام ، و قال الأكثر: الحكم شامل لما كان بحق أم لا ، أو بالكيفية الشرعية أم لا ، لا بلا للطلاق النص ، و هو كذلك ، لكن لا بد من تقييده بما يسمدى صلباً

⁽١) فلاح السائل س ١٧ و ٢٧ .

⁽۲) لم نجده في المصدر المطبوع ، ولعله في القسم المخطوط الذي لم يطبع بعد وقد أخرجه العلامة النوري في المستدرك ج ١ ص ١٥١ ، أيضاً .

⁽٣) الهداية ص ١٩ ط قم .

⁽۴) الفقيه ج ١ ص ۴۵ ·

في العرف.

أقول: سيأتي أغسال الاستخارة ، و صلاة الحاجة و غيرها في مواضعها ، وحصر بعض الا صحاب الا غسال المندوية فذكر فيها غسل العيدين، والمبعث، والغدير، والنيروز، و الداحو، و الجمعة ، و المباهلة ، والنوبة ، و الحاجة ، و الاستخارة ، و التروية ، و عرفة ، و المطواف ، و الحلق ، و الذبح ، ورمي الجماد ، و إحرامي الحج . و العمرة ، و دخول الكعبة ، و مكة ، و المدينة ، و حرميهما ، ومسجديهما و الاستسقاء ، و المولود ، و من غسل ميتنا أو كفتنه أو مسته بعد تفسيله ، وليلتي نصف رجب و شعبان ، و الكسوف مع الشرط ، و قتل الوزغة ، و الستعي إلى رؤية المصلوب بعد ثلاث ، وعند الشك في الحدث الا كبرمع تيقتن الطهارة ، و الحدث بعد فسل العضو ، و غسل الجنابة لمن مات جنباً ، وفرادي من شهر رمضان : الخمس عشرة (١) و ثاني الغسلتين ليلة ثلاث وعشرين منه ، و زيارة البيت ، وأحد المعصومين عليهم الستلام و إثبات بعضها لا يخلومن إشكال .

⁽١) يعنى ليالي الافراد تكون خمس عشرة ٠

((باب)))
 * « (جوامع أحكام الاغسال الواجبة) » *
 * (و المندوبة و آدابها) »

ا ـ قرب الاسناد و كتاب المسائل: باسنادهما ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى المسائل: سألته هل يجزيه أن يغتسل قبل طلوع الفجر ؟ [و] هل يجزيه ذلك من غسل العيدين ؟ قال: إن اغتسل يوم الفطر و الأضحى قبل طلوع الفجر لم يجزه وإن اغتسل بعد طلوع الفجر أجزأه (١).

بيان : في بعض النسخ هل يجزيه فالظاهر أنه تأكيد لقوله: « هل يجزيه » سابقاً ، و في بعضها و هل يجزيه مع الواو ، فالظاهر كون السؤال الأوال عن إيقاع غسل الجنابة قبل الفجر ، و الثاني عن إجزائه عن غسل العيدين ، فيدل على تداخل الأغسال المسنونة و الواجبة .

٣ ـ قرب الاسناد : عن على بن الوليد ، عن عبدالله بن بكير قال : سألت أبا عبدالله المحيدة و أبا عبدالله المحين عن الغسل في رمضان و أبي الليل أغتسل ؟ قال : تسع عشرة ، و إحدى و عشرين ، وثلاث و عشرين ، و في ليلة تسع عشرة يكتب وفد الحاج ، و فيها ضرب أمير المؤمنين ، و قضى المحين الملة إحدى و عشرين ، و الغسل أوال الليل (٢) .

و بهذا الاسناد قال : قلت لا بي عبدالله ﷺ : فان نام بعد الغسل ؟ قال : فقال : أليس هو مثل غسل يوم الجمعة ، إذا اغتسلت بعد الفجر كفاك (٣) .

٣ ـ العيون (٤) و العلل : عن الحسين بن أحمد بن إدريس ـ رحمه اللهـ

⁽١) قرب الاسناد ص ١١١ ط نجف و ص ٨٧ ط حجر ٠

⁽٣-٢)) قرب الاسناد س ٨٢ ط حجر و س ١٠٢ ط نجف ٠

⁽۲) عيون الاخبارج ۲ س ۸۲ ٠

عن أبيه ، عن أحمد بن على ، عن الحسن بن النضر قال : سألت أباالحسن الرّضا عليّا الله عن القوم يكونون في السّفر فيموت منهم ميسّت ، ومعهم جنب ، ومعهم ماء قليل قدر ما يكفى أحدهم (١) أينهم يبدأ به ، قال : يغتسل الجنب و يترك الميسّت ، لأنههذا فريضة وهذا سنّة (٢) .

بيان : اعلم أن الأصحاب فرضوا المسئلة فيما إذا اجتمع ميت و محدث و جنب ، و معهم من الماء ما يكفي أحدهم كما ورد في رواية رواها الصدوق في الفقيه (٣) بسند صحيح ، عن ابن أبي نجران أنه سأل أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام عن ثلاثة نفر كانوا في سفر أحدهم جنب ، و الثان ميت ، والثالث على غير وضوء ، و حضرت الصلاة و معهم من الماء قدر مايكفي أحدهم ، من يأخذ الماء ؟ و كيف يصنعون ؟ فقال : يغتسل الجنب ، و يدفن الميت بتيمام ، و يتيمام الذي هو على غير وضوء الأن الغسل من الجنابة فريضة ، و غسل الميت سنة ، و التيمام اللاخر جايز .

و ذكروا أنه إن كان الماء ملكاً لا حدهم اختص به ولم يكن له بذله لغيره ولو كان مباحاً وجب على كل من المحدث و الجنب المبادرة إلى حيازته ، فان سبق إليه أحدهما و حازه اختص به ، ولو توافيا دفعة اشتركا ، ولو تغلّب أحدهما أثم و ملك ، و إن كان ملكاً لهم جميعاً أولمالك يسمح ببذله ، فلاريب أن لللا كه الخيرة في تخصيص من شاؤا به ، وإنها الكلام في من الأولى ؟

فقال الشيخ في النهاية أنه الجنب ، و اختاره الأكثر ، و قيل الميات ، و قال الشيخ : في الخلاف: إن كان لا حدهم فهو أحق به ، وإن لم يكن لواحد بعينه تخيروا في التخصيص .

⁽۱) في الميون قدر ما يكتفى أحدهما به : أيهما يبدء به ؟ وهو أظهر ، وفي العلل ما يكفى أحدهم أيهم ؟ فلمل الجمع على المجاذ ، أو لأن المراد أن بمضهم محدث و لم يذكر في السؤال ولا في الجواب لظهوره و ظهور حكمه ، منه عنى عنه ، كذا بخطهقدس سره في الهامش .

⁽٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٨٠

⁽٣) الفقيه ج ١ ص ٥٩ ،

و الر واينان معتبرتان مؤيدتان بالشهرة ، و معلّلتان ، فلا معدل عنهما ، و وردت رواية مرسلة بتقديم الميت ، فيمكن حملها على ما إذاكان الماء ملكاً للميت ويمكن القول بأن الجنب مع كونه أولى يجوز له إيثار الميت ، بل يستحب له ذلك ، كما يظهر من الشيخ في الخلاف ، وقد عرفت أن المراد بالغوض ماظهر وجوبه من القرآن و بالسنة غيره .

الخصال: في حديث الأعمش عن الصادق عَلَيْكُان : قال غسل الجنابة و الحيض واحد (١) .

المقنع: (٢) و الأمالي (٣) و الهداية مرسلا مثله (٩) .

عياد طهور لمن المؤمنين المؤمنين المؤمنين علي الأعياد طهور لمن أداد طلب الحوايج بين يدي الله عز وجل ، واتتباع للسنة (٥) .

و الجنابة فريضة تجزيه عن الفرض الشّانى، و لا تجزيه ساير الأغسال عن الوضوء، الجنابة فريضة تجزيه عن الفرض الشّانى، و لا تجزيه ساير الأغسال عن الوضوء، لأنّ الفسل سننّة، و الوضوء فريضة، و لا تجزي سننّة عن فرض، و غسل الجنابة و الوضوء فريضتان، فاذا اجتمعا فأكبرهما يجزي عن أصغرهما، وإذا اغتسلت لغير جنابة فابدأ بالوضوء ثمّ اغتسل، و لا يجزيك الفسل عن الوضوء. فان اغتسلت و نسبت الوضوء فتوضناً و أعد الصّلاة (٦).

بيان : نقل الصَّدوق هذه العبارة بعينها في الفقيه (٧) وأكثر ما يذكره هو

⁽١) الخسال ج ٢ س ١٥١ .

⁽٢) المقنع ص ١٣ ط الاسلامية ٠

⁽٣) أمالي الصدوق س ٣٨٧ .

⁽۴) الهداية س ١٩ ،

⁽۵) تحف العقول ص ۹۵.

⁽٤) فقه الرضا س ٣و٠٠.

⁽٧) الفقيه ج ١ س ۴۶ ٠

ووالده بلا سند مأخوذ من هذا الكتاب (١) .

و أجمع علماؤنا على أن عسل الجنابة مجزعن الوضوء ، و اختلف في غيره من الأغسال فالمشهور أنه لا يكفي بل يجب معدالوضوء للصلاة ، سواء كان فرضاً أو نفلاً ، [و قال المرتضى _رحمه الله لا يجب الوضوء معالغسل سواءكان فرضاً أونفلاً و هو مختار ابن الجنيد وكثير من المتأخرين، وعليه دلت الأخبار الكثيرة .

و أكثر القائلين بالوجوب خياروا بين تقديم الوضوء على الغسل و تأخيره عنه مع أفضلية النقديم، و نقل عن الشيخ في الجمل القول بوجوب تقديم الوضوء للحايض و النفساء على الغسل، و نقله المحقاق عن الراوندي و تتخيار بين نياة الرفع و الاستباحة فيهما على الحالين، وعنابن إدريس أنها تنوى نياة الاستباحة لا الرفع في الوضوء، و الاثمر في النياة هيان، و الاثاروط تقديم الوضوء، و مع الناخير النقض بالحدث الاصغر و الوضوء بعده والله يعلم،

٧ ــ السوائر : من كتاب حرين بن عبدالله ، عن الفضيل و ذرارة عن أبي جعفر تَطَيِّكُم قالا : قلمًا له : أيجزى إذا اغتسلت بعد الفجر للجمعة ؟ قال : نعم (٢) .

و عن زرارة ، عن أبي جعفر تحليقا قال : إذااغتسلت بعد طلوع الفجر أجز أك غسلك ذلك للجنابة و الجمعة و عرفة و النحر و الحلق و الذبح و الزيارة ، فاذا اجتمعت عليك لله حقوق أجز أك عنها غسل واحد . قال زرارة : قال : و كذلك المرأة يجوزيها غسل واحد لجنابتها و إحرامها و جمعتها و غسلها من حيضها وعدها (٣) .

و منه : نقلاً من كتاب على بن على " بن محبوب ، عن على " بن السندي ،

⁽۱) بل قد عرفت مراراً أنه كتاب التكليف لابن أبى العزاقر الشلمفانى عمله فى حال استقامته رسالة عملية ترجع اليه العوام كسائر ما عمل على طبقه فى ذاك العهد من الرسائل، و الشباهة فيها وفى سياق ألفاظها لا تدل على أن بعضها اخذ من بعض، كما هو المعهود اليوم بين الرسائل العملية.

⁽٢_٣) السرائر ؛ ٢٧٧ ،

عن حماً د ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أحدهما عَلَيَّكُمُ مثله و زاد في آخره و قال زرارة : حرَّمُ اجتمعت في حرمة يجزيك عنها غسل واحد (١) .

و بهذا الاسناد ، عن زرارة ، عن أبي جعفر ﷺ قال : إذا حاضت المرءة و هي جنب أجزأها غسل واحد (٢) .

و منه: من الكتاب المذكور ، عن أحمد بن على ، عن الحسين بن سعيد ، عن الحسن ، عن ذرعة ، عن سماعة قال : سألته عن الرّجل يجامع المرأة فنحيض قبل أن تغتسل من الجنابة ، قال : غسل الجنابة عليها واجب (٣) .

بيان : يستفاد من تلك الأخبار تداخل الأغسال مطلقاً كما هو مختاركثير من المحقاقين ، و نفاء جماعة مطلقاً ، و قال بعضهم بالنفصيل .

و جملة القول فيه أنبه إذا اجتمع على المكلف غسلان فصاعداً ، فامّا أن يكون الكل واجباً و يكون الكل مستحباً ، أو بعضها واجباً و بعضها مستحباً : فان كان الكل واجباً ، فان قصد الجميع في النيبة فالظاهر إجزاؤه عن الجميع ، وإن لم يقصد تعييناً أصلاً فالظاهر أيضاً إجزاؤه عن الجميع إن تحقيق ما يعتبر في صحية النيبة من القربة و غيرها ، إن قلنا باعتبار أمر زائد على القربة ، وإن صحية النيبة من القربة وغيرها ، إن قلنا باعتبار أمر زائد على القربة ، وإن قصد حدثا معينا فانكان الجنابة فالمشهور بين الأصحاب إجزاؤه عن غيره ، بل قيل: إنبه متنفق عليه ، وإن كان غيرها ففيه قولان و الأقوى أنبه كالأول و ظاهر القول بعدم المنداخل عدم الاجزاء مطلقاً و لو كان كلها مستحباً فالظاهر النداخل أيضاً ، سواء قصد الأسباب بأسرها أم لا .

و قال العلائمة ـ رحمه الله ـ أونوى بالواحد الجميع فالوجه الاجزاء، و الا حوط ذلك .

و لوكان بعضها واجباً وبعضها مستحباً ، فان نوى الجميع فالظاهر الاجزاء و إن نوى الواجب كالجنابة فالظاهر أيضاً الاجزاء كما اختاره الشيخ في الخلاف

⁽١-٣) السرائر س ٢٧٧ .

و المبسوط ، و إن منعه العلامة ، و استشكله المحقّق ، ولو نوى المندوب كالجمعة دون الواجب كالجنابة فلايبعد أيضاً الاجزاء كما يدل عليه بعض الأخبار ، و الأحوط قصد الجميع .

نقر يب

قال الكراجكي" -- رحمه الله -- في كنن الفوائد: ذكر شيخنا المفيد في كناب الاشراف: رجل اجتمع عليه عشرون غسلا قرض، وسنة، و مستحب أجزأه عن جميعها غسل واحد، هذا رجل احتلم وأجنب نفسه بانزال الماء، وجامع في الفرج و غسل ميتاً، و مس آخر بعد برده بالموت قبل تغسيله، و دخل المدينة لزيارة رسول الله عَلَيْتُ و أراد زيارة الائمة عليه هناك، و أدرك فجر يوم العيد، وكان يوم جمعة و أراد قضاء غسل يوم عرفة، و عزم على صلاة الحاجة، وأراد أن يقضى صلاة الكسوف و كان عليه في يومه بعينه صلاة ركعتين بغسل، وأراد النوبة من صلاة الكسوف و كان عليه في يومه بعينه صلاة ركعتين بغسل، وأراد النوبة من كبيرة على ماجاء عن النبي عَلَيْدُ أَنْ و أراد صلاة الاستخارة، و حضرت صلاة الاستسقاء، و نظر إلى مصلوب، و قتل وزغة، و قصد إلى المباهلة، وأهرق عليه ماء غال النجاسة انتهى.

أقول : في عد الأخير في الأغسال تمحيل ، ويظهر منه استحباب قضاء غسل عرفة ، ولم نقف له على مستند .

الم يره أحد من الناس على بول ولاغايط ولا اغتسال لشد"ة تستدره ، وعموق نظره و تحفظه في أمره (١) .

٩ - العيون (٢) و العلل : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن على بن عيسى المقطيني ، عن درست ، عن إبراهيم بن عبدالحميد ، عن أبي الحسن عليا قال :

⁽١) تفسيرعلى بن ابراهيم ص ٥٠٤.

⁽٢) عيون الاخبار ج ٢ س ٨٢.

دخل رسول الله عَلَيْكُ على على عايشة و قد وضعت قمقمتها في الشمس ، فقال : ياحميراء ماهذا ؟ قالت أغسل رأسي وجسدي ، قال : لا تعودي ، فانه يورث البرص (١) المقنع : مرسلاً مثله (٢) .

بيان : قال الصدوق ـ رحمه الله في العيون أبو الحسن صاحب هذا الحديث يجوذ أن يكون موسى عَلَيْكُم لأن إبراهيم بن عبد الحميد قد لقيهما جميعاً ، وهذا الحديث من المراسيل انتهى .

ثم اعلم أنه يحتمل أن يكون مرادها من غسل الرأس و الجسد ، الغسل الشرعي أو معناه الظاهر ، وعلى النقديرين يفهم منه كراهة الغسل بالماء المسخلين بالشمس على بعض الوجوه ، و قوله عَنْ الله الله الله الله عنى العود أو بمعنى التعود من العادة ، و الأوال أظهر، وأمّا قول السلدوق ــرحمه الله ـ :إن الخبر من المراسيل (٣) ، فلا أعرف له معنى إلا أن يريد أن الامام عَنْ الله المسخل بالشمس مثله بعيد ، و قدم عنى في أبواب الوضوء (٤) كراهة الاغتسال بالماء المسخل بالشمس في رواية اخرى .

• • • • السائل : نقلاً من كتاب مدينة العلم للصلدوق قال : روي أن غسل يومك يجزيك لليلتك ، وغسل ليلتك يجزيك ليومك .

⁽١) علل الشرايع ج١ص ٢٩٤٠

⁽٢) المقنع س٨ ط الاسلامية .

⁽٣) ابراهيم بن عبدالحميد الكوفى ، عنونه البرقى فى رجاله فيمن أدرك الرضا عليه السلام من أصحاب الصادق ، فقال أدركه ولم يسمع منه فيما أعلم ، و هكذا ذكره الهيخ فى رجاله و قال : د أدرك الرضا عليه السلام ولم يسمع منه على قول سمد بن عبدالله و الظاهر أن صاحب الحديث هو الكاظم عليه السلام ؛ وانما يحتمل ارساله اذا كان المراد بهالرضا عليه السلام خصوصا و الصدوق يروى الحديث من طريق سمد بن عبدالله الذى نقل هنه أن ابراهيم هذا لم يسمع عن الرضا (ع) .

⁽٤)داجع ج ٨٠ س٣٣٥٠

بيان: الاجزاء في الفضل في الجملة لاينافي استحباب إعادة بعض الأغسال بعد النوم، أو ساير الأحداث، أو لبس ما لايجوز لبسه في الاحرام أوانقضاء اليوم أوالليل كما يومي إليه بعض الأخباد.

۱۹ ــ المهداية : كل غسل فيه وضوء إلا غسل الجنابة لا أن "كل غسل سنة إلا غسل الجنابة فانه فريضة و غسل الحيض فريضة مثل غسل الجنابة (١) فاذا اجتمع فرضان فأكبرهما يجزي عن أصغرهما ؟ و من اغتسل لغير جنابة فليبدأ بالوضوء ، ثم " يغتسل ، ولا يجزيه الغسل عن الوضوء ، لا أن " الغسل سنة و الوضوء فريضة ، ولا يجزي سنة عن فرض (٢) .

بيان : يحتمل أن يكون المراد باجزاء الأكبر عن الأصغر ، أنه تعالى ذكرهما في القرآن في موضع واحد متقابلين فالظاهر كون الوضوء في غيرموضع الغسل ، و الأظهر أنه من الخطابيات لالزام المخالفين ، أو بيان لما علموا من العلل الواقعية .

⁽١) راجع شرح ذلك ذيل ص ٩ و١٠ فيما سبق .

⁽٢) الهداية س ١٩٠٠

٣

((باب)))

* (e \neq e

* « (و أحكام الجنب) » *

الایات : النساء : « یا أیه الدین آمنوا لاتقربوا الصلاة و أنتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون و لا جنباً إلا عابری سبیل حتی تعتسلوا (١) .

المائدة : « يا أيتها الّذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلّلاة فاغسلوا وجوهكم و أيديكم إلى المرافق و امسحوا برؤسكم و أرجلكم إلى الكعبين و إن كنتم جنباً فاطهروا » (٢) .

تفسير : في النّهي عن الشيء بالنهى عن القرب منه مبالغة في الاحتراذ عنه ، كما قال سبحانه «ولاتقربوا مال اليتيم» (٣) « ولاتقربوا الزّنا» (٤) واختلف المفسّرون في تأويل الأية على وجوم :

الأوال أن المراد بالصلاة مواضعها ، أعنى المساجد كما روي عن أئمتنا عليهم السلام (٥) فهو إمّا من قبيل تسمية المحل باسم الحال ، فانه مجاز شايع في

⁽¹⁾ النساء: ٣٣.

⁽٢) المائدة: ۶ .

⁽m) الانمام: 107.

⁽۴) أسرى: ۳۲.

⁽۵) المروى عن أثمتنا عليهم السلام الاستناد الى قوله تعالى ؛ و ولا جنباً الاعابرى سبيل حتى تنتسلوا ، كما ستعرف عن الروايات ؛ وليس فيهاأن السلاة هنا أطلق وأريدبها مواضعها اطلاقاً للحال على المحل.

كلام البلغاء أو على حذف مناف ، أي مواضع الصلاة ، و المعنى و الله أعلم : لا تقربوا المساجد في حالتين إحداهما حالة السكر ، فان الأغلب أن الذي يأتي المسجد إنما يأتيه للصلاة ، و هي مشتملة على أذكار وأقوال يمنع السكر من الاتيان بها على وجهها ، و الحالة الثانية حالة الجنابة ، و استثنى من هذه الحالة ما إذا كنتم عابري سبيل أي مار ين في المسجد ، و مجتازين فيه ، و العبور الاجتياز ، و السبيل الطريق .

الثاني ما نقله بعض المفسترين عن ابن عباس و سعيد بنجبير ، و ربامارواه بعضهم عن أمير المؤمنين تُليَّالِمُ و هو أن المراد و الله أعلم : لا تصلّوا في حالين : حال السلكر و حالة الجنابة ، و استثنى من حال الجنابة ما إذا كنتم عابري سبيل أي مسافرين غير واجدين للماء ، كما هو الغالب من حال المسافرين ، فيجوز لكم حينئذ الصلاة بالنيمام الذي لا يرتفع به الحدث ، و إناما يباح به الدخول في الصلاة .

→ لما صح عنه عليه الصلاة والسلام د نزل القرآن على سبمة أحرف فاقرؤا ما تيسر منه » و من الحروف المحتملة في الآية قراءة الصلاة بضم الصاد و اللام أو بضم الصاد و فتح اللام مفرداً أو جمماً و مطلع ذلك قوله تمالى في سورة الحج : • ۴ د لهدمت صوامع و بيع و صلوة و مساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً » ، فان المقطوع فيها أن المراد بالسلاة مواضع المسلاة حقيقة أو مجازاً على الخلاف فيه .

و لا يذهب عليك أن هذا الحرف لا يناقض الحرف المشهور عند المامة ، بل كل المحروف السبعة كذلك لا ينقض بعضها بعضاً ، الاأن بعضها مستور و بعضها مشهور ، فالاحكام المذكورة للمسلاة في هذه الاية ثابتة للمسلاة بكلا الحرفين : السلاة بعمني الماهية المجمولة عبادة ، والمسلى الذي تقام فيها تلك المبادة وهي المساجد ، و لذلك جييء في الاستثناء بلفظ يوافق كلا المعنيين ، ولو قال بدل قوله د الا عابرى سبيل » : « الا مسافرين » لم يوافق الصلاة بعنى المساجد ، كما هو ظاهر، و سيجيء تتمة البحث في باب التيمم عند تعرض المؤلف لذيل الاية الشريفة ان شاء الله تعالى .

قال الشيخ البهائي قدّس الله روحه :عمل أصحابنا رضي الله عنهم على التفسير الأوّل ، فانه هو المروي عن أصحاب العصمة السلوات الله عليهم ، و أمّا رواية النفسير الثاني عن أمير المؤمنين عَلَيْكُم فلم تثبت عندنا و أيضاً فهو [غير] على سالم من شائبة النكر ارفانه سبحانه بين حكم الجنب العادم للماء في آخر الاية (١) حيث قال

(۱) بل لاتكراد في الحكم ولا شائبته ، فان من المسلم أن التيمم لايرفع الجنابة بل يبيح السلاة فقط مع بقاء الجنابة ، و انما تعرش لذلك في صدر الاية مبادرة الى دفعما قديتوهم أن الجنابة كالحيض قذارة باطنية لايجوز معها السلاة بوجه ، الابعد رفعها ، ولا يرتفع الابالفسل ، كما توهمه عمر بن الخطاب على ماروى في الصحيحين أن رجلا أتي عمر فقال : أجنبت فلم أجد الماء ، فقال : لاتصل ؛ فقال عماد : أما تذكر يا أمير المؤمنين اذ أنا وأنت في سرية فأجنبنا فلم نجد الماء فأما أنت فلم تصل وأما أنا فتممكت في التراب فسليت ، فقال النبي (ص) : انما كان يكفيك أن تشرب بيديك ثم تنفخ فيهما ثم تمسح بهما وجهك وكفيك ؟ فقال عمر : اتق الله يا عماد ، فقال ان شئت لم أحدث به .

فسدر الاية يفيد أن الجنب لايقرب السلاة حتى ينتسل و يطهر نفسه عن الجنابة ، لكنه اذا كان عابر سبيل على جناح السفر ، يجوز له الصلاة مع الجنابة . و ذيل الاية يدرجه في سائر من حكمه النيم ويكلفه أن يتيمم ثم يصلى ، ويبين لهم مجتمعاً كيفية التيمم و لذلك أخره .

فالحكم لما كان ذا شطرين : حواذ السلاة مع الجنابة ، ولزوم التيمم عند قيامه الى السلاة؛ عنونه مرة بمنوان الجنب في صدر الكلام و حكم عليه بالحكم الاول ؛ ثم عنونه في ذيل الكلام بمنوان ملامس النساء ، و حكم عليه بالحكم الثاني ، فلا تكرار في الحكم .

الا أن تكرار المنوان و تجديده بلفظ آخر ، يفيد بظاهره تمدد الموضوع و الفرق بين الجنابة و اللمس ، و هو اشكال عام يرد على الاية الشريفة بكل الوجوه ، حيث لم يقل به أحد من الفقهاء الا الشافعي فانه قال : المراد باللمس مطلق مس النساء و مالك فانه قال فائه المس بشهوة و جعلاه ناقضاً للوضوء كالمجيء من الفائط .

و عندى كما هو الظاهر من الاية الشريفة والاية التي وقعت في سورة المائدة: عسب

جل شانه: « و إن كنتم مرضى أوعلى سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء » النساء فلم تجدوا ماء فتيم مواصعيداً طيلباً » فان قوله سبحانه « أولامستم النساء » كناية عن الجماع ، كما روى عن أئم تنا سلام الله عليهم ، و ليس المراد به مطلق اللمس كما يقوله الشافعي ، ولاالذي بشهوة كما يقوله مالك .

الثالث ما ذكره بعض فضلاء فن "العربية من أصحابنا الامامية رضى الشعنهم في كتاب ألفه في الصلاعات البديعية وهو أن تكون الصلاة في قوله: «لا تقربوا الصلاة» على معناه الحقيقي، ويراد بها عند قوله تعالى: «ولا جنباً إلا عابرى سبيل» مواضعها أعنى المساجد، وهذا النوع من الاستخدام غير مشهور بين المتأخرين من علماء المعانى، وإنسا المشهور منه نوعان الأوال أن يراد بلفظ له معنيان أحدهما، ثم يراد بالضمير الراجع إليه معناه الاخر، والثانى أن يراد بأجد الضميرين الراجعين إلى لفظ أحد معنيه، وبالاخر المعنى الاخر.

قال الشيخ البهائي _ رحمه الله _ : عدم اشتهار هذا النوع بين المناخل ين غير ضاراً ، فان صاحب هذا الكلام من أعلام علماء المعاني ، و لا مشاحلة في الاصطلاح (١) .

ثم النَّ المفسِّرين اختلفوا في السَّكر الَّذي اشتمل عليه الأية ، فقال بعضهم :

خــالفرق بين الجنابة والملامسة لغة وعرفاً ، وأن المراد بالملامسة التقاء الختانين من دون جنابة بانزال المنى ، وسنتعرض لبيان ذلك فى باب التيمم عند تعرس المؤلف قدسسر .
للاشكال وجوابه ، انشاء الله .

⁽۱) لكنه قد ذهب على هذا القائل أن فى الاستخدام نوع الناز و تعمية لا يسفه الا الخواص من البيانيين ، و هوينافى توجه الخطاب الى عموم المؤمنينفى حكم تكليفى عملى ، فكيف بهذاالنوع من الاستخدام الذى لم يذكر فيه اللفظ ثلنيا ولاضميره ، فهوالناذفى الماذ و تعمية فى تعمية .

على أن صدر الاية تتضمن حكم السلاة نفسها و هو قوله تمالى د لا تقربوا السلاة و أنتم سكارى، وهكذاذيل الاية د وان كنتم مرضى أوعلى سفر ، الخ كمافي آية المائدة: عسب

المراد سكر النعاس ، فان الناعس لا يعلم ما يقول : و قد سمع من العرب سكر السنة ، و الظاهر أنه مجاز ، و قال الا كثرون أن المراد به سكر الخمر ، كما نقل أن عبدالر حمن بن عوف صنع طعاماً و شراباً لجماعة من الصنحابة قبل نزول تحريم الخمر ، فأكلوا و شربوا ، فلمنا ثملوا دخل وقت المغرب ، فقد موا أحدهم ليصلى بهم فقراً « أعبد ما تعبدون في و لا أنتم عابدون ما أعبد » فنزلت الا يق ، فكانوا لا يشربون الخمر في أوقات الصلاة ، فاذا صلوا العشاء شربوا فلا يصبحون إلا وقد ذهب عنهم السلكر .

والواو في قوله تعالى: « وأنتم سكارى » واو الحال ، و الجملة حالية من فاعل تقربوا ، و المراد نهيهم عن أن يكونوا في وقت الاشتغال بالصلاة سكارى ، بأن لا يشربوا في وقت يؤد ي إلى تلبسهم بالصلاة حال سكرهم ، و ليس الخطاب متوجيّها إليهم حال سكرهم إذ السكران غير متأهيل لهذا الخطاب ، و «حتيى » في قوله سبحانه : « حتيى تعلموا » يتحتمل أن يكون تعليلية كما في أسلمت حتيى أدخل الجنية ، و أن تكون بمعنى « إلى أن كما في أسير حتيى تغيب الشمس ، و أمّا التي في قوله جل شأنه « حتيى تغيسلوا » فبمعنى « إلى أن » لاغير .

و قيل : دلّت الأية على بطلان صلاة السلّكران، لاقتضاء النهي في العبادة الفساد و يمكن أن يستنبط منها منع السلّكران من دخول المسجد ، و لعل في قوله جل شأنه « تعلموا ما تقولون » نوع إشعار بأنله ينبغي للمصلّى أن يعلم ما يقوله في الصلّلاة و يتدبلر في معانى ما يقرؤه و يأتى به من الأدعية و الأذكار .

و الجنب يستوي فيه المفرد و الجمع و المذكر و المؤنث ، و هو لغة بمعنى البعيد ، و شرعاً البعيد عن أحكام الطاهرين لغيبوبة الحشفة في الفرج ، أولخروج المني يقظة أونوماً ، و نصبه على العطف على الجملة الحالية ، و الاستثناء من عامة أحوال المخاطبين ، و المعنى على التفسير الأول الذي عليه أصحابنا : لا تدخلوا

بهينه فكيف يتضمن ما بينهما حكم مواضع الصلاة ، من دون ذكر لها ، ولاضرورة تلجىء الى ذلك .

المساجد و أنتم على جنابة في حال من الأحوال ، إلا حال اجتيازكم فيها من باب إلى باب ، و على الثاني لا تصلّوا و أننم على جنابة في حال من الأحوال إلا حال كونكم مسافرين .

و ما تعنمتنه الأية على النفسير الأوال من إطلاق جواز اجتياز الجنب في المساجد مقيد عند علمائنا بماعدا المسجدين كما سيأتي ، و عند بعض المخالفين غير مقيد بذلك ، و بعضهم كأبي حنيفة لا يجواز اجتيازه في شيء من المساجد أصلاً إلا إذا كان الماء في المسجد .

و كما دلّت الأية على جواز اجتياز الجنب في المسجد ، فقد دلّت على عدم جواز مكثه فيه ، ولا خلاف فيه بين علمائنا ، إلا من سلا ر ، فانه جعل مكث الجنب في المسجد مكروها .

و قد استنبط فخر المحققين قداس الله روحه من هذه الأية عدم جواذ مكث الجنب في المسجد ، إذا تيمام تيمام مبيحاً للصلاة ، لأنه سبحانه على دخول الجنب إلى المسجد على الاتيان بالفسل لاغير ، بخلاف صلاته فانه جل شأنه علقها على الفسل مع وجود الماء ، و على التيمام مع عدمه ، وحمل المكث في المسجد على المستلاة قياس و نحن لانقول به .

و أجيب بأن هذا قياس الأولوية فان احترام المساجد لكونها مواضع الصلاة ، فاذا أباح التيم الدخول فيها أباح الد خول فيها بطريق أولى ، و أيضاً قوله تحليل : « جعل الله التراب طهوراً كما جعل الماء طهوراً » يقتضى أن يستباح بالنيم كل ما يستباح بالغسل من الصلاة و غيرها ، لكن للبحث فيهما مجال .

قيل: ويمكن أن يستنبط من الأية عدم افتقار غسل الجنابة لدخول المسجد إلى الوضوء، على التفسير الأوال، والمسلاة على الثاني، والالله العن بعض الغاية غاية .

وأمَّا الأية الثانية فالجملة الشرطيَّة في قوله سبحانه « و إن كنتم جنباً فاطُّهرُّ وا » يجوذ أن تكون معطوفة على جملة الشرط الواقعة في صدرها و هي قوله

عن وعلا: « إذا قمتم إلى الصلاة » فلا تكون مندرجة تحت القيام إلى الصلاة ، بل مستقلة برأسها ، و المراد يا أيلها الذين آمنوا إن كنتم جنباً فاطلهروا ، ويجوز أن تكون معطوفة على جزاء الشرط الأوال أعنى «فاغسلوا وجوهكم » فيندرج تحت الشرط ، و يكون تقدير الكلام إذا قمتم إلى الصلاة ، فان كنتم محدثين فتوضلوا و إن كنتم جنباً فاطلهروا ، و على الأوال يستنبط منها وجوب غسل الجنابة لنفسه بخلاف الثانى .

و قد طال النشاجر بين علمائنا قد"س الله أدواحهم في هذه المسئلة ، لتعارض الا خباد من الجانبين ، واحتمال الا ية الكريمة كلاً من العطفين، فالقائلون بوجوبه لنفسه ، عو الواعلى النفسير الا وال ، و قالوا أيضاً كون الواو في الا ية للعطف غير متعين ، لجواز أن تكون للاستيناف ، و على تقدير كونها للعطف عليه فانسما يلزم الوجوب عند القيام إلى الصلاة ، لاعدم الوجوب في غير ذلك الوقت .

و القائلون بوجوبه الخيره ،عوالوا على التفسير الثاني ، لا أن الظاهر اندراج الشرط الثاني تحت الأول ، كما أن الثالث مندرج تحته البئلة ، وإلا لم يتناسق المتعاطفان في الأية الكريمة .

و رباها يقال: العطف باندون «إذا» يأبى العطف على جملة إذا قمتم ، وأجيب بأنته يمكن أن يكون في العطف بان دون إذا إشعاد بالمبالغة في أمر الصالاة ، و التأكيد فيها ، حيث أتى في القيام بها بكلمة إذا الدالة على تيقان الوقوع ، يعنى أنه أمر متيقان الوقوع البنة ، وليس مما يجو أز العقل عدمه ، و في الجنابة بكلمة «إن» الموضوعة للشك مع تحقق وقوعها وتيقانها تنبيها على أناها في جنب القيام إلى الصالاة كأنه أمر مشكوك الوقوع .

و فائدة الخلاف تظهر في نيئة الغسل للجنب عندخلو " ذمّته من مشروط بالطهارة فهل يوقعها إذا أداد إيقاعها بنيئة الوجوب أو الندب؟ مع اتنّفاق الفريقين ظاهراً على شرعينة الايقاع، وفي عصيانه بتركه لوظن الموت قبل التكليف بمشروط بالطهارة.

و قد يناقش في الأوَّل بأنَّه لا ينافي الوجوب بسالغير ، كونه واجباً قبل وجوب الغير ، إذا علم أوظن أنَّه سيصير واجباً ، ويمكن الاتيان به وجوباً موسَّماً يتضيَّق بتضيَّق الفرض.

و عندي أن لاجدوى في هذا الخلاف كثيراً ، إذ الفائدة الثانية قلما يتلفق موردها ، ومعه يوقعه خروجاً من الخلاف .

و أمّا الأولى فلا ريب في أن الا مُمدة و أتباعهم عليه الم يكونوا يوجبون تأخير الطهارة إلى الوقت ، بل كانوا يواظبون عليها مع نقل الاتفاق على شرعية إيقاعها قبل الوقت ، و أمّا النينة فلم يثبت وجوب نينة الوجه ، و على تقديره فانتما هو فيما كان معلوماً ، فايقاعها بنينة القربة كاف ، لا سيتما إذا ضم إليها نينة الرقفع و الاستباحة لصلاة ما، فظهر أن تملك المشاجرات الطويلة لاطائل تحتها .

ثم" الظاهر أن القائلين بالوجوب النفسى "قائلون بالوجوب الغيري أيضاً بعد دخول وقت مشروط به فلاتغفل .

1 - جنة الامان للكفعمى: يستحب أن يقول في أثناء كل غسلما ذكره الشهيد في نفليته «اللهم طهر قلبي» و اشرح اي صدري، وأجر على لساني مدحتك و الشناء عليك، اللهم اجعله لي طهوراً وشفاء و نوراً، إناك على كل شيء قدير» و يقول بعد الفراغ: «اللهم طهر قلبي، وذك عملي، و تقبل سعيي، و اجعل ما عندك خيراً لي، اللهم اجعلني من التوابين و اجعلني من المتطهرين».

المتهجد: يستحب أن يقول عند الفسل « اللّهم "طهـ "رنى و طهـ "رلى قلبى إلى آخر الد عاء الأول .

بيان: روى الكليني (١) بسند فيه إرسال قال: تقول في غسل الجاابة «اللّهم طهر قلبي إلى قوله خيراً لى ، و روى الشيخ في الموثلة عن عماد (٢) السّاباطي قال: قال أبو عبدالله عَلَيْكُم إذا اغتسلت من جنابة فقل: « اللّهم طهر السّاباطي قال: « اللّهم طهر اللهم عبدالله عَلَيْكُم إذا اغتسلت من جنابة فقل: « اللّهم طهر اللهم ال

⁽۱) الكافي ج ٣ س ٣٣.

⁽٢) التهذيب ج ١ س ١٠٤ ط حجر .

قلبي و تقبيل سعيي، و اجعل ما عندك خيراً لي ، اللّهم اجعلني من النّوابين ، و اجعلني من المتطهرين».

قوله تُطَلِّكُنُّ : « اللَّهِم طهر قلبي » أي من الشَّبهات المضلّة ، والعقائد الفاسدة و الا خلاق الردية ، أي كما طهرت ظاهري فطهر باطني « و اشرح لي صدري » أي وستعه لتحمل العلوم و المعارف ، و أعباء التكليف ، « وذك عملي » أي اجعله ذا كيا نامياً بأن تضاعف أعمالي في الدُّنيا أو ثوابها في الا خرة ، أو اجعله طاهراً ممنا يدنسه من الرَّئاء و العجب ، و سائر ما يفسده أو ينقص ثوابه ، أوامد حهان تقبله و تثيبني عليه « واجعل ما عندك خيراً لي » أي اجعل حالي في الا خرة خيراً من الدُّنيا واجعلني بحيث أو ثر الا خرة على الدُّنيا .

٣ ــ العلل: لمحمد بنعلي بن إبراهيم: قال: حدود الغسل غسل الميدين و ما أصاب الميدين من القدر، و غسل الفرج بعد البول، و المرافق و هو مايدور عليها الذكر، و المضمضة و الاستنشاق، ووضع ثلاث أكف على الراأس ثم على ساير الجسد، فما أصابه الماء فقد طهر (١).

م ـ كتاب جمعفر بن على بن شريح ، عن عبدالله بن طلحة النهدى" قال : سمعت أبا عبدالله على يقول : ثلاثة لايقبل الله لهم صلاة : جباد كفاد ، وجنب نام على غير طهادة ، ومتضمة بخلوق (٢) .

بيان : التضميّخ التلطيّخ بالطيّب و غيره ، و الا كثار منه ، و لعلّه محمول على ما إذا كان مانعاً من وصول الماء إلى البشرة .

و ـ قرب الاسناد؛ عن عبدالله بن الحسن ، عن جد " معلى " بن جعفر قال : سألت أخي تخليل عن الر "جل يصيب الماء في ساقية مستنقعاً فيتنفو ف أن تكون السلماع قد شربت منه ، يفتسل منه للجنابة ؟ ويتوضاً منه للصلاة ؟ إذا كان لا يجد غيره ، و الماء لا يبلغ صاعاً للجنابة ولا مد اللوضوء . و هو متفر " ق و كيف يصنع ؟ قال : إذا كانت كف نظيفة ، فلي الحذ كف المن الماء بيد واحدة ، ولينضحه

⁽١و٢) غير مطبوع .

خلفه ، و كفيًا أمامه ، وكفاً عن يمينه ، وكفيًا عن يساده ، فان خشى أن لا يكفيه غسل رأسه ثلاث مر"ات ، ثم مسح جلده به، فان ذلك يجزيه إن شاء الله و إنكان للوضوء ، غسل وجهه ، و مسح يده على ذراعيه و رأسه ورجليه .

و إن كان الماء منفرقاً يقدر على أن يجمعه جمعه ، و إلا اغتسل من هذا . و هذا .

و إن كان في مكان واحد ، وهو قليل لايكفيه لغسله ، فلاعليه أن يفتسل و يرجع الماء فيه ، فانَّذلك يجزيه إنشاءالله (١) .

و سألته عن رجل يجنب هل يجزيه من غسل الجنابة أن يقوم في المطر حتّى يغسل رأسه وجسده ، وهو يقدر على ماء سوى ذلك ؟قال : إنكان يغسله اغتساله بالماء أجزأه (٢) .

بيان : الجواب عن الدؤال الأول قد مر الكلام فيه (٣) مفصلاً ، وأن المسح محمول على حصول أقل الجريان ، و عمل ابن الجنيد بظاهره ، وأمّاالا خير فاعلم أنه قد أجرى الشيخ في المبسوط القعود تحت المطر مجرى الارتماس . في سقوط المرتيب ، و إليه ذهب العلامة في جملة من كتبه ، و ذهب ابن إدريس إلى اختصاص الحكم بالارتماس .

و استدل الا و الون بالجواب الا خير ،وهو يحتمل وجوها أحدها أن يكون المراد بقوله ﷺ: اغتساله بالماء النشبيه في أصل الغسل بحصول الجريان.

الثاني أن يكون التشبيه في حصول الترتيب كأن ينوي أولاً غسل رأسه ثمَّ الأُيسر . الأُيمن ثمَّ الاُيسر .

الثالث أن يكون التشبيه فيحصول الارتماس، بأن يكون مطراً غزيراً يشمله دفعة عرفيــة .

⁽١) قرب الاسناد س ١١٠ .

⁽٢) قرب الاسناد س ١١١٠.

⁽٣) داجع ج ٨٠ س ١٣٧- ١٢٤٠

الرابع أن يكون المراد أعم من الوجهين ، فالمراد التشبيه بنوعي الغسل أي إذا حصل أحدهما فقد أجزأ.

والأوالون بنوا استدلالهم على الوجه الأوال ولعلّه أظهر من النخبر ، فيدل على أن في الارتماس لا يعتبر الد فعة العرفية التي فهمها القوم ، و بناء الوجوه الأخر على أن ظاهر المساواة المطلقة ، النساوي في كل ما يمكن النساوي فيه ، وهو في محل المنع ، وعلى الثاني و الرابع يدل على عدم لزوم صب الماء باليد و نحوه ، بل يكفى مجر د وصول الماء ، فماورد في كيفية الترتيب المشتملة على الصاب محمول على النمثيل ، وعلى المتعارف الغالب ، و يرد على الثالث أن حصول الدفعة العرفية في المطر بعيد جداً .

و قال الشيخ البهائي قد ش سرم : لفظة « ما » في هذا الخبر يجوز أن يجعل كسرها لفظياً و أن يكون محلّياً ،أي وهو يقدر على ماء غير ماء المطر ، أوعلى غسل سوى ذلك الغسل انتهى .

و أقول: في نسخ قرب الأسناد مضبوطة بالهمز ، وروي الخبر في كت...اب المسائل (١) و فيه تتملّة لعلّها تؤيلًد بعض الوجوه ، فان فيه هكذاه إن كان يغسله اغتساله بالماء أجزءه ذلك إلا أنله ينبغي لهأن يتمضمض ويستنشق ، و يمر يده على ما نالت من جسده .

و _ قرب الأسناد : عن أحمد بن على بن عيسى ، عن البزنطى قال : قال الر"ضا على أسابعك ، ثم الر"ضا على غسل الجنابة : تفسل يدك اليمنى من المرفق إلى أصابعك ، ثم تدخلها في الاناء ، ثم أغسل ما أصاب منك ، ثم أفض على رأسك وساير جسدك (٢).

بيان : يحتمل أن يكون الغسل من المرفق محمولاً على الأ فضليَّة ، والأُشهر أنَّه إلى الزند ، وقال الجعفيُّ: يغسلهما إلى المرفقين أو إلى نصفهما .

٧ ـ قرب الاسناد : عن السندي" بن على ، عن أبي البختري" ، عن

⁽١) راجع البحارج ١٠ س ٢٨٧ .

⁽٢) قرب الاسناد ص ١٤٢ ط حجر ص ٢١٤ ط نجف

جعفر ، عن أبيه أن علياً عَلَيْكُم كان يغتسل من جنابته ثم يستدنيء بامرأته و إنها لجنب (١) .

بيان: الاستدفاء طلمالد في وهو نقيض حداة البرد .

٧ _ قرب الاسناد : عن على بن عبدالحميد ، عن على بن الفضيل قال : وقلت له : تلزمني المرأة و الجارية من خلفي ، و أنا متلكىء على جنب حتلى تتحر ك على ظهري فتأتيها الشهوة و ينزل الماء ، أفعليهاغسل أم لا ؟ قال : نعم إذا جاءت الشهوة و أنزلت الماء وجب عليها الغسل (٢) .

بيان : يفهم منه جواز مثل هذا الاستمناء من المرأة ، و يدلُّ على وجوب الغسل عليها بالانزال، ولا خلاف بين المسلمين ظاهراً في أن والله المني سبب للجنابة الموجبة للغسل ، سواء كان في النوم أو في اليقظة ، و سواء كان للرجل أو للمرأة إلا أنه اشترط بعض الجمهور مقادنة الشهوة و الدفق .

م علل الشرايع : عن أبيه _ رحمه الله _ عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد ابن عبد بن عبدالله ، عن أحمد ابن عبد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطى"، عمد حد ثه قال : قلت لا بي عبدالله عليه السلام: الجنب يتمضمض؟ فقال : لا ، إنسما يجنب الظاهر ، و لا يجنب الباءلن والهم من الباطن (٣) .

و روي في حديث آخر: أن الصّادق ﷺ قال: في غسل الجنابة إن شئت أن تتمضمض و تستشق فافعل، و ليس بواجب ، لأن الفسل على ما ظهر لا على ما بطن (٤).

بيان : لا خلاف ظاهراً في استحباب المضمضة و الاستنشاق ، و لا في عدم وجوبهما .

العلل: عن أبيه ـ رحمه الله ـ عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد

⁽١) قرب الاسناد ص ٨٥ ط نجف ، ٢٧ ط حجر .

⁽٢) قرب الاستاد ص ٣٣٣ ط نجف س ١٧٥ ط حجر .

⁽٣-٣) علل الشرائعج ١ ص ٢٧٢ ،

عن حمّاد بن عيسى ، عن حريز ، عن دُرارة و على بن مسلم ، عن أبي جعفر تَلْقِيْلُهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُ للا ؟ قال: الحايض و الجنب لا يدخلان المسجد أم لا ؟ قال: الحايض و الجنب لا يدخلان المسجد، إلا مجتازين ، إن الله تبارك و تعالى يقول : «ولا جنباً إلا عابري سبيل حتم تنتسلوا » و يأخذان من المسجد و لا يضعان فيه شيئاً .

قال ذرارة: قلت له: فما بالهما يأخذان منه، ولايضعان فيه ؟ قال :لا نسهما لا يقدران على وضع ما بيدهما في غيره، لا يقدران على وضع ما بيدهما في غيره، قلمت : فهل يقرءان من القرآن شيئاً ؟قال : نعم ما شاءا ، إلا " السجدة ويذكران الله على كل " حال (١) .

تفسير على بن ابراهيم : مرسلاً مثله (٢) .

بيان: يدلُّ على عدم جواز لبث الجنب و الحايض في المساجد ، وهو مذهب الأصحاب عداس للار ، فانه كرهم ، ويظهر من الصدوق أنه يجو ر أن ينام الجنب في المسجد . و كذا تحريم وضع الجنب و الحايض شيئاً في المسجدين ، لم يخالف فيه ظاهراً غير سلار ، فانه حكم بالكراهة ، و خص بعض المناخرين التحريم بالوضع المستلزم للبث و عموم الخبر يدفعه ، و لا فرق بين أن يكون الوضع من داخل أو خارج ، لعموم الرواية ، و قد يخص الحكم بالأول لكونه الفرد الشايع .

• ١ - العلل: عن أبيه - رحمه الله - عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن ابن المغيرة ، عن حريز ، عن عبدالله بن أبي يعفور قال: قلت لا بي عبدالله تلقيلان : الرَّجل يرى في المنام أنه يجامع ، ويجد الشهوة ، فيستيقظ و ينظر فلا يرى شيئا ثم يمكث بعد فيخرج ، قال : إن كان مريضاً فليغتسل ، و إن لم يكن مريضاً فلا شيء عليه ، قال : قلت : فما فرق مابينهما ؟ قال : لا ن " الرَّجل إذا كان صحيحاً شيء عليه ، قال : قلت : فما فرق مابينهما ؟ قال : لا ن " الرَّجل إذا كان صحيحاً

⁽١) المصدرج ١ ص ٢٧٢ ـ ٢٧٣٠

⁽۲) تفسير القمى س۱۲۷.

جاء الماء بدفقة قوية ، وإذا كانمريضاً لم يجيء إلا " بضعف (١) .

٩٩ ــ و منه : عنأبيه ـ رحمه الله ـ عن علي بن إبراهيم، عن أبيه ، عن حماد عن حريز ، عن ذرارة ، عن أبي جعفر تَالَيَكُمُ قال : إذا كنت مريضاً فأسابتك شهوة فانه دبيما كان هو الدافق لكنه يجيء مجيئاً ضعيفاً ليست له قواة ، لمكان مرضك ساعة ، قليلاً قليلاً ، فاغتسل منه (٢) .

بيان :أجمع الا صحاب على أنه إذا تيقين أن الخارج مني يجب عليه الغسل سواء كان مع الصنفات المذكورة في كلامهم من الدفق و فنور الجسد و الشهوة أم لا ، و أمّا إذا اشتبه الخارج فقد ذكر جمع من الا صحاب كالمحقيق و العلامة أنه يعتبر في حال الصنحة باللذة و الد فق و فنور الجسد ، و في المرض باللذة وفنور البدن ، ولا عبرة فيه بالد فق ، لا ن قو ق المريض ربيما عجزت عن دفقه .

و ذاد جماعة أخرى كالشَّلْهيد في الذكرى علامة أخرى ، و هو قرب رايحته من رايحة الطلع و العجين إذا كان رطباً ، وبياس البيض إذا كان جافياً .

العل : عن أبيه - رحمه الله - عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السلكوني ، عن جعفر بن على ، عن أبيه ، عن آبائه على قال : كن أنساء النبي عَلَيْكُمْ إذا اغتسلن من الجنابة ، بقلين (٣) صفرة الطيب على قال : كن أنساء النبي عَلَيْكُمْ إذا اغتسلن من الجنابة ، بقلين (٣) صفرة الطيب على أجسادهن أن وذلك أن النبي عَلَيْكُمْ أمرهن أن يصببن المساء صباً على أجسادهن (٤) .

بيان : حمل على الأثر الذي لا يمنع الوصول ، و لايصير الماء مضافاً بالوصول إليه ، و قال بعض الأعلام : لا يبعد القول بعدم الاعتداد ببقاء شيء يسير لا يخل على خلافه .

۱۳ - العلل : عن على بن الحسن بن الوليد ، عن على بن الحسن الصَّفاد ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي" ، عن السَّكوني ، عن جعفر بن على ، عن أبيه ، عن

⁽١-١) علل الشرائع ج١ س ٢٧٣ . (٣) يقين خ ل يبقين خ ل.

⁽۴) المصدر ج ۱ ص ۲۷۷ .

أربعين الشهيد : باسناده عن الصدوق ، عن حمزة بن على ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسين بن الحسن الفارسي ، عن سليمان بن جعفر ، عن السنكوني مثله .

العلل: عن على بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن الحسن ابن على بن فضال ، عن الحسن بن على ، عن عبدالله بن بكير ، عن عبدالله بن أبي يعفود ، عن أبي عبدالله تَهَلِي في خبرطويل قال : و إياك أن تغنسل من غسالة الحمام، ففيها تجتمع غسالة اليهودي والنصراني والمجوسي ، والناصب لناأهل البيت وهو شرهم ، فان الله تبارك وتعالى لم يخلق خلقاً أنجس من الكلب ، وإن الناصب لنا أهل البيت أنجس منه (٢) .

سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بنهاهم، عن الحسين بن الحسن القرشي ، عن سليمان البن جعفر البصري ، عن عبدالله بن الحسين بن الحسين بن الحسن القرشي ، عن السادق ، عن ابن جعفر البصري ، عن عبدالله بن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن السادق ، عن آبائه عليه قال : قال رسول الله عليه الله تبارك و تعالى كره لكم أيستها الأمة أربعاً وعشرين خصلة ، ونها كم عنها ، وساق الحديث إلى قوله : وكره الفسل تعتالسماء بغير مئزر ، وكره دخول الأنهار إلا بمئزر ، وقال : في الأنهار عماد وسكان من الملائكة وكره أن يغشى الرجل المرأة وقد احتلم حتى يغتسل من احتلامه الذي رأى ، فان فعل و خرج الولد مجنوناً فلا يلومن إلا نفسه (٤) .

19 - ومنهما عن حمزة بن على العلوي"، عن عبد العزيز بن على الأبهري"

⁽١) علل الشرايع ج ١ س٢۶٣٠

⁽٢) علل الشرايع ج١ س ٢٧٧ في حديث .

⁽٣) أمالي الصدوق ص ١٨١ .

⁽٣) الخصال ج ٢ ض ١٠٢.

عن على بن ذكرياً الجوهري"، عن شعيب بن واقد ، عن الصادق عليه عن آبائه على عن على عن آبائه على السلام قال: إنه يورث الفقر على السلام قال: إنه يورث الفقر وقال: إذا اغتسل أحدكم في فضاء الارض فليحاذر على عورته، ونهى أن يقسدالرجل في المسجد وهوجنب (١).

الحسين عن جعفر بن بشير، عن حجر بن ذائدة ، عن أبي عبدالله المجالس : من ترك شعرة عن جعفر بن بشير، عن حجر بن ذائدة ، عن أبي عبدالله عليه الله عن من ترك شعرة من الجنابة متعمداً فهو في الناد (٢) .

بيان: لعل المراد بالشعرة قدرها أوتحتها .

المجالس : عن على بن عمر البغدادي"، عن الحسن بن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله عن النيمي"، عن أبيه ، عن الرضا ، عن آبائه عليه قال : قال رسول الله عَلَيْكُله : لا يحل له لا حد أن يجنب في هذا المسجد إلا أنا وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، ومن كان من أهلى فانله منسى (٣) .

بيان: نقل ابن زهرة الاجماع على عدم جواز دخول الجنب والحائض المسجد الحرام و مسجد الرسول عَلَيْهُ مطلقاً ، و قال في النذكرة : إليه ذهب علماؤنا ، والصّدوق والمفيد أطلقا المنع من دخول المسجد إلا مجتازا من غيرذكر الفرق بين

⁽١) أمالي السدوق ص ٢٥٣ و لم يخرج الحديث في الخصال .

⁽٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٠ .

⁽٣) المصدر س ٢٠١ ، وتراه في الميون ج ٢ س ، ع .

⁽۴) أمالي الصدوق ص ٢١٣ في حديث طويل.

⁽۵) عيون الاخبار ج ١ س ٢٣٢.

- 24-

بين المسجدين وغيرهما، ثم أن أن هذين الخبرين وغيرهما من الأخبار المتواترة دلّت على استثناء المعصومين كالنِّيكُ من هذا الحكم ، ولم يتعرَّض له الأصحاب.

• ٢- الخصال: عن جعفر بن محلَّد بن مسرور ، عن الحسين بن عمَّ بن عاص عن عمله عبدالله ، عن أبي أحمد على بن زياد الأزدي ، عن أبان بن عثمان ، عن أبان ابن تغلب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله عَلَيْظُم : خمس خصال تورث البرس: النورة يوم الجمعة ويوم الأربعاء ، والتوضَّى والاغتسال بالماء الَّذي تسخَّلنه الشمس ، والأ كل على الجنابة ، وغشيان المرأة في أيَّام حيضها ، والأ كل على الشبع (١) .

تبيين: المشهور بين الأصحاب كراهة الأكل والشرب للجنب ، قبل المضمضة والاستنشاق ، و ذهب المحقَّق في المعتبر إلى أنتَّه يكفيه غسل يده والمضمضة ، وذهب العلاُّمة في المنتهي والنهـاية إلى كراهتهما قبل المضمضة و الاستنشاق أوالوضوء وظاهر الصدوق في الفقيه التحريم حيث قال: إذا أراد أن يأكل أويشرب قبل الغسل لم يجزاله إلا أن يغسل يديه ويتمضمض ويستنشق، ولايبعد حمله على الكراهة ، والَّذي يظهر من بعض الأخبار استحباب غسل اليد [وأنَّ الوضوءأفضلو من بعضها استحباب غسل اليد والمضمضة وغسل الوجه، ومن بعضها غسل اليدين مع المضمضة وكراهة الأكل والشرب بدونهما، ومن بعضها كراهة الأكل والشرب قبل الوضوء، والجمع بالتخيير متاجه وأمّا الاستنشاق فلمأره إلا في الفقه الرمنوي(٢) وكأنه أخذ الصدوق منه وتبيه الأصحاب؛ ثمَّ اختلفوا في أنه مع الاتيان بتلك الأمور ترتفع الكراهة أو تخف و لعل الأوال أظهر .

٧٠ الخصال: عن على ماجيلويه ، عن عمله على بن أبى القاسم ، عن على بن على " القرشي " ، عن على بن زياد البصري ، عن عبدالله بن عبدالر "حمان المدايني ، عن أبي حزة الثمالي"، عن ثوربن سعيد بن علاقة ، عن أبيه ، عن أمير ــ

⁽١) المخصال ج ١ ص ١٣٠ وتزاء في روضة الواعظين : ٢٩٣٠

⁽٢) سيأتي تحت الرقم ٢٣٠

المؤمنين عَلَيْكُمُ قال : الأكل على الجنابة يودث الفقر(١) .

وهنه: عن حمزة بن على العلوي"، عن على "بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن السكوني، عن السادق، عن آبائه، عن على السكوني، عن السادق، عن آبائه، عن على السكوني قال: سبعة لايقرؤن القرآن: الراكع، والساجد، وفي الكنيف، وفي الحمام، والجنب والنفساء، والحائض (٢).

الهداية: مرسلاً مثله (٣).

قال الصدوق _ ره ـ هذا على الكراهة لا على النهي ، و ذلك أن الجنب والحائض مطلق لهما قراءة القرآن إلا العزائم الأربع (٤)

توضيح: اختلف الأصحاب في جواز قراءة ماعدا العزائم فالمشهور جواز ذلك ، حثى نقل المرتضى والشيخ والمحقق الاجماع عليه ، والمنقول عن سلار في أحد قوليه تحريم القراءة مطلقا ، وعن ابن البراج تحريم ماذاد على سبع آيات ونسبه في المختلف إلى الشيخ في كنابي الحديث ، وإن لم تكن عبارته في الاستبصار صريحة في ذلك ، ونقل في المنتهى والسرائر عن بعض الأصحاب تحريم ماذاد على سبعين ، وقال في المبسوط: الأحوط أن لايزيد على سبع أوسبعين ، والأقرب عدم الكراهة مطلقا لورود الأخبار الصحيحة الصريحة الكثيرة بالجواز ، و أخبار المنع أكثر هاضعيفة عامية، والحكم مشهور بين العاشة فلايبعد حملها على النقية .

ون بياب المنابة فاجتهد أن تبول علي المنابة فاجتهد أن تبول حتنى يخرج فضلة المنى في إحليلك، و إن جهدت ولم تقدر على البول فلاشىء عليك، و تنظيف موضع الأذى منك، و تفسل يديك إلى المفصل ثلاثاً قبل أن تدخلهما الاناء، وتسمى بذكرالله قبل إدخال يدك إلى الاناء، وتصب على رأسك

⁽١) الخسالج ٢ س ٩٤ في حديث .

⁽٢) المصدر ج ٢ ص ١٠٠٠

⁽٣) الهداية ص ٣٠ .

⁽۴) ذكره في الخصال ذيل الحديث.

ثلاث أكف"، وعلى جانبك الأيمن مثل ذلك ، وعلى جانبك الأيسر مثل ذلك ، وعلى حانبك الأيسر مثل ذلك ، وعلى صدرك ثلاث أكف"، وعلى الظهر مثل ذلك ، وإن كان الصب" بالاناء جاز الاكتفاء بهذا المقدار ، والاستظهار فيه إذا أمكن .

وقد نروي: تصبُّ على الصدر من حدّ العنق ثمَّ تمسح سائر بدنك بيديك وتذكرالله فانه من ذكرالله على غسله وعند وضوئه طهر جسده كله، ومن لم يذكر الله طهر من جسده ماأصاب الماء.

وقدنروي أن يتمضمض ويستنشق ثلاثاً، وروى مر"ة مر"ة يجزيه وقال:الأفضل الثلاثة وإن لم يفعل فغسله تام ويجزي من الغسل عند عوز الماء الكثير ما يجري (١) من الد هن .

و ليس في غسل الجنابة وضوء ، والوضوء في كل "غسل ماخلا غسل الجنابة لأن أغسل الجنابة عن الغسل عن الغسل الثاني ، ولا يجزيه سائر الغسل عن الوضوء ، لا أن "الغسل سنة ، و الوضوء فريضة ، ولا يجزي سنة عن فرض .

وغسل الجنابة والوضوء فريضتان فارذا اجتمعا فأكبرهما يجزي عن أصغرهما (٢) .

دأدنى ما يكفيك ويجزيك من الماء ما تبل به جسدك مثل الدهن، وقداغنسل رسول الله عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهِ واللهُ عَلَيْهُ وَاللهِ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلِيهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

وميان شعرك بأناملك عند غسل الجنابة ، فانله نروي عن رسول الله عَلَيْمَالُهُ اللهُ عَلَيْمَالُهُ اللهُ عَلَيْمَا أَنْ تنحت كُلُّ شعرة جنابة ، فبلّغ الماء تحتيا في أصول الشعر كلّها، وخلّل أُذنيك باصبعك ، وانظر أن لاتبقى شعرة من رأسك ولحية ك إلا وتدخل تحتيا الماء .

وإن كان عليك نعل وعلمت أن الماء قد جرى تحت رجليك فلاتفسلهما ، وإن لم يجر الماء تحت راد الماء تحت رجليك فلاتفسلهما ، وإن اغتسلت في حفيرة وجرى الماء تحت رجليك فلاتفسلهما ، وإن كانت رجلاك مستنقعتين في الماء فاغسلهما .

و إن عرقت في ثوبك و أنت جنب، وكانت الجنابة من الحلال، فتجوز

⁽۱) يجزى خ (۲) فقه الرضا س ٣.

الصلاة فيه ، وإنكانت حراماً فلاتجوز الصلاة فيه حتى تغسل ، وإذا أردت أن تأكل على جنابتك فاغسل يديك ، و تمضمض واستنشق ، ثم كل واشرب إلى أن تغتسل فان أكلت أوشر بت قبل ذلك أخاف عليك البرس ، ولاتعد إلى ذلك ، وإن كان عليك خاتم فحو ل عند الفسل ، وإن كان عليك دملج وعلمت أن الماء لا يدخل تحتد فا نزعه .

ولا بأس أن تنام على جنابتك بعد أن تتوضأ وضوء الصلاة، وإن أجنبت في يوم أوليلة مراراً أجبزأك غسل واحد إلا أن تكون أجنبت بعد الغسل أواحتلمت، و إن احتلمت فلاتجامع حتى تفتسل من الاحتلام.

ولا بأس بذكرالله وقراءة القرآن وأنت جنب إلا" العزايم الَّتي تسجد فيها وهي: الم تنزيل ، وحم السجدة ، والنجم، وسورة اقرأ باسم ربيُّك.

ولا تمس" القرآن إذا كنت جنباً أوعلى غيروضوء ، ومس" الأوراق .

و إن خرج من إحليلك شيء بعد الغسل وقد كنت بلت قبل أن تغتسل فلا تعد الغسل ، و إن لم تكن بلت فأعدالغسل .

ولا بأس بتبعيض الغسل تغسل يديك وفر جك ورأسك ، وتؤخر غسل جسدك إلى وقت الصلاة ، ثم تغسل إن أردت ذاك ، فان أحدثت حدثاً من بول أو غائط أو ربح بعد ماغسلت رأسك من قبل أن تغسل جسدك فأعد الغسل من أو له .

فاذا بدأت بغسل جسدك قبل الرأس فأعد الغسل على جسدك بعد غسل الرأس ولاتدخل المسجد وأنت جنب ، ولا الحائض إلا مجتازين ، ولهما أن يأخذا منه ، وليس لهما أن يضعافيه شيئاً لا أن مافيه لا يقدران على أخذه من غيره ، وهما قادران على وضع مامعهما في غيره ، و إذا احتلمت في مسجد من المساجد فاخرج منه واغتسل إلا أن تكون احتلمت في المسجد الحرام أو في مسجد رسول الله فانك إذا احتملت في أحدهذين المسجدين فتيم م مم اخرج ولا تمر "بهمامجتازا إلا وأنت متيم مم مسلم الحرام أو في مسجد رسول الله فانك إذا احتملت في أحدهذين المسجدين فتيم مم الخرج ولا تمر "بهمامجتازا إلا وأنت متيم مم مسلم المسجدين فتيم منه واغتملت في أحده في المسجدين فتيم من الخرج ولا تمر "بهمامجتازا إلا وأنت متيم من المسجدين فتيم من من المسجدين فتيم من المسجدي

وإن اغتسلت في هاء في وهدة وخشيت أن يرجع ماتصب عليك أخذت كفأ فصببت على رأسك وعلى جانبيك كفأ كفأ ثم المسح بيدك، وتدلك بدنك، وإن اغتسلت من ماءالحمام، ولم يكن معك ما تغرف به، ويداك قذر تان، فاضرب يدك في الماء و قل بسم الله ، و هذا مما قال الله تبارك و تعالى « ماجعل عليكم في الدين من حرج .

و إن اجتمع مسلم مع ذمّى في الحمّام ، اغتسل المسلم من الحوض قبل الذّمي (١) .

ا بضاح : اعلم أنه ادَّعى الشيخ الاجماع على وجوب غسل الرأس ابتداء ثمَّ المياس ، ثمَّ المياس (٢) واستدلَّ في الذكرى بعد إثبات وجوب تقديم الرأس

(۲) الظاهر من الاخبار في جميع موارد الفسل ، سواء كان في الوضوء أو الفسل أو غيرذلك أن يبتدء بالاعلى فالاعلى ، ويمسح كذلك ليزول الفسالة بالطبع عن الاسفل، وهذا أمريوجبه الفطرة فلو أخل به لاخل بالفرض من الفسل والاغتسال .

و أما الابتداء بالاشرف فالاشرف والابتداء بالميامن ثم المياس ، فهو السنة من رسول الله سلى الله عليه وآله كما عرفت في الوضوء ج ٨٠ ص ٢٥٣٠ ولكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الاخر» .

ولكنه غير مخل بحقيقة النسل ، حتى في الوضوه ، حيث جمع الله عزوجل بين غسل الميدين ومسح الرجلين بلفظ واحد ولم يقدم أحدهما على الآخر ، خصوصاً اذا جمع المتوضى بين غسل يديه مما في وقت واحدكما اذاكان مفلوجاً فوضاً وآخران : احدهما يمينه والآخر يساره في وقت واحد أومسحا رجليه مما ـ أو هو بنفسه من دون تقديم وتأخير ، أو بتقديم المياس آناما .

أوقلنا بجواز الوضوء الارتماسى كما اذاكان الماء سائلا من فوق الى أسفل بقوة فوضاً الرجل وجهه ثم مد يديه تحت الماء فسال الماء بقوة من اعلى مرفقيه الى أصابعه دفعة واحدة، بحيث صدق الفسل من دون مسح ودلك بمعنى أنه اكتفى بالسيلان القوى من المسح اللازم الذى كان من لوازم الفسل عرفاً ، ففى هاتين الصورتين لا يجب عليه أن يبدء بالميامن لانه قد خرج عن مورد السنة راساً كماورد مثل ذلك فى مسح الرجلين مماً .

و أما النسل فالامر فيه أسهل و أسهل ، فإن القرآن الكريم أوجب التطهر --

 ⁽١) فقه الرضا س ع ، متفرقاً .

على الجسد بالروايات ، بالاجماع المركب على وجوب الترتيب بين اليمين والشمال ، والصدوقان لم يصر حا بالنرتيب بين الجانبين ، ولا بنفيه ، و ظاهرهما العدم كابن الجنيد ، وهذه الرواية إنما تدل على الترتيب في الصب إن دل الترتيب الذكرى عليه ، وإلا قالواو لايدل على الترتيب ، وساير الروايات أيضاً غير دالة على .

نعم وردالنرتيب في غسل الميت بين الجانبين ، والنشبيه بالجنابة والاستدلال به أيضاً مشكل، للفرق الظاهر بين الميت والحي ، فلا يبعد القول بعدم وجوب الترتيب بينهما .

والاغتسال من دون ترتيب بين الاعضاء ، فما وقع في أوامر أهل البيت عليهمالسلام وارشاداتهم من تقديمالاعلى فالاعلى فهواللازم الواجب بدليل الفطرة كما عرفت ، وأما تقديم الميامن على المياس كما في بعضها أو تقديم الصدر على الظهر كما في بعضها الاخر، فهوالسنة من ياب تقديم الاشرف فالاهرف، حيث كان صلى الله عليه وآله لايقدم المفضول على الفاضل في شيء من الموارد ، ومن كان يرجو ثواب الله ومااعد للمؤمنين في اليوم الاخر، يقتدى بسنته ومن لا فلا .

والكلام في النسل الارتماس كالوضوء الارتماسي على مامر وهكذا ما أشبه الارتماس كما في الحمامات الممدولة اليوم تحت الرشاشات التي تستوعب البدن مجتمعاً مع جريان الماء من الاعالى الى الاساقل ، فالمفتسل هكذا فقد أخذ بالفطرة ، وخرج عن موردالسنة وموضوعها ، ولاضير عليه .

وأما غسل الميت أوالمفلوج الحى" ، فلما كان المتمارف غسله مضطجماً ولمل غسله بالارتماس فى الحياض أوتحت الميزاب والمسيل اهانة له وعبث به _ وجب غسل ميامنه قبل مياسره ، لاجتماع الفطرة والسنة فى مورده ، فاللازم أن يضطجمه الناسل على الايسرفيبده بصب الماء من طرف الرأس ويتختتم الى رجليه ، بحيث ينقصل الفسالة من مياسره كذلك ثم يقلبه ويضطجمه على الايمن ليفسل من مياسره ماكان موضوعاً على المنتسل ولم يصل اليه الماء ، فيصب الماء كماسب فى المرة الاولى ، فقياس الحى بالميت قياس فى غيرمورده .

ثم ً المشهورأن ً العنق يغسل مع الرأس، وفيه أيضاً إشكال، وإنكان الظاهر من الأخبار ذلك ، والأحوط الغسل مع الرأس ومع البدن معاً .

قوله « وإنكان عليك » موافق لمارواه الصدوق في الصحيح (١) والشيخ في الحسن (٢) عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله تخليط قال : قلت له : جعلت فداك أغتسل في الكنيف الذي يبال فيه ، وعلى " نعل سندية [فأغتسل وعلى النعل كما هي] فقال : إن كان الماء الذي يسيل من جسدك يصيب أسفل قدميك فلا تفسل قدميك ، ويدل على أن ذكر الكنيف في الرواية لبيان ضرورة لبس النعل ، وإنما المقصود وصول ماء الغسل لا تطهير الراجل من نجاسة الكنيف كما توهيم .

و قوله « وإن اغتسلت في حفيرة » موافق لما رواه الكليني" (٣) والشيخ في المجهول (٤) عن بكر بن كرب قال : سألت أباعبدالله كليك عن الرجل يغتسل من الجنابة أيغسل رجليه بعد الغسل ؟ فقال إن كان يغتسل في مكان يسيل الماء على رجليه ، فلا عليه إن لم يغسلهما وإن كان يغتسل في مكان يستنقع رجلاه في الماء فليغسلهما (٥) .

۱۹ س ۱۹ ،

⁽٢) التهذيب ج ١ س٣٧ ط حجر.

⁽٣) الكافي ج ٣ س ٩٤ .

⁽۴) التهذيب ج ١ س ٣٧ .

⁽۵) الظاهر أن الرجلين انما يفسلان لاجل قذاره الفسالة ، ولذلك قال عليه السلام في الصورة الاولى : «ان كان يفتسل في مكان يسيل الماء على رجليه بمدالفسل، وذلك بأن يفتسل على صخرة مثلا أو خشبة بحيث يسيل الماء على رجليه بمدتمام الفسل ، فاذا قد تم غسلهما من دون أن يتلطخ بالفسالة .

وأما اذا اغتسل في وهدة أوحفيرة أو قائماً في طشت بحيث يجتمع فيها الماء الذي انفصل من جسده بعد تمام الفسل فقد تلطخ قدماه بالنسالة فيجب عليه غسلهما ، وانما قلنا بعد تمام الفسل ؛ فان متن السؤال تضمن ذلك بقوله د أيفسل وجليه بعد الفسل » ؟ وذلك

والخبريحتمل وجوها الأوال أن يكون المراد بالماء الطين مجازاً ، والامم بالغسل لكون الطين مانعاً من وصول الماء إلى البشرة ، وإن لم يكن كذلك بل يسيل الماء الذي يجري على بدنه على رجليه ، فلا يجب الغسل بعدالغسل بالضم أو بعد الغسل بالفتح .

الثاني أنه يشترط في صحَّة الغسل عدم كون الرجلين في الماء العدم كـفاية الغسل الاستمرادي" كما قيل .

الثالث أن المراد: إن كان يغتسل في مكان يجري ماء الفسل على رجليه ويذهب ولايجتمع ، فلا يحتاج إلى غسل الرجلين بعد الفسل ، وإن كان يجتمع ماء الفسالة تحت رجليه فلايكنفي في غسل الرجلين بذلك ، بناء على عدم جواز التطهر بالفسالة بل يفسلهما بماء آخر .

الرابع أنَّ المرادإن كان يغتسل في الماء الجاري، والماء يسيل على قدميه، فلا يجب غسلهما ، و إن كان في الماء القليل الراكد فانه يصير في حكم الغسالة ، ولا يكفى لغسل الرجلين .

وكأنَّ الثالث أقرب الوجوءكما أنَّ الرابع أبعدها .

وأمّا كراهة النوم للجنب، و ذوالها بعد الوضوء، فقد نقل المحقّق وغيره الاجماع عليهما ويظهر من رواية (١) عدم الكراهة مع إرادة العود، ولا خلاف في عدم النحريم مطلقاً والنهي عنجاع المحتلم محمول على الكراهة، وتخف أوتزول بالوضوء.

والعزائم في اللّغة الفرايض ، و تسمينها بالعزائم باعتبار إيجاب السجده عند قراءتها ، وتحريم قراءتها على الجنب إجماعي "كمانص عليه في المعتبر والمنتهى والظاهر أنّه لا خلاف في حرمة قراءة أبعاضها حتّى البسملة ، بقصد أحدها ، لكن

⁻⁻⁻ بأن يرفع قدميه واحدة بعدا خرى فيغسلهما غسل الجنابة أوالحيض ثم يضعهما في ذلك المحل الذي كان استنقع فيه قدماه .

⁽١) راجع الفقيه ج ١ ص ٧٧ .

غاية ماتدل" عليه الروايات حرمة نفس السجدة أماغيرها فلا .

وكذا تحريم مس كتابة القرآن على الجنب نقل عليه الاجماع جماعة كثيرة من الفقهاء ، ونقل في الذكرى عن ابن الجنيد القول بالكراهة ، و دُذكر أنه كثيراً ما يطلق الكراهة ويريد النحريم ، فينبغي أن يحمل كلامه عليه ، والمراد بكتابة القرآن الذي ذكره الأصحاب صور الحروف ، و منه التشديد على الظاهر ، و في الاعراب إشكال ، ويعرف كون المكتوب قرآنا بعدم احتمال غيره أو بالنية ، والمراد بالمس الملاقات بجزء من البشرة ، والظاهر أنه لا بحصل بالشعر ولا بالظفر ، و في الأخر نظر .

و قوله « ولا بأس بنبعيض الغسل » إلى قوله « بعد غسل الرأس » موافق في السبارة رسالة والد الصدوق، وذكر الشهيد الثاني وسبطه صاحب المدارك أن الصدوق روى هذه العبارة بعينها في كتاب عرض المجالس عن الصادق علي ولم نجده في النسخ النبي عندنا ، وقال في الذكرى : وقد قيل إنه مروى عن الصادق علي في كتاب عرض المجالس، ولعلم أدادوا كتاباً آخر غير الأمالي ، أوكان في نسخهم وأسقط من نسخنا وهو بعيد جداً .

وعدم وجوب الموالات في الغسل هو المشهور بين الأصحاب بل الظاهرأنه إجماعي وعبارة النهذيب مشسرة بالاجماع، لكن قالوا باستحبابها ولابأس به.

و أما إعادة الغسل بتخلّل الحدث الأصغر بينه فاختاره الشيخ في النهاية و المبسوط و نقله الصدوق عن أبيه ، و به قال العلامة في جملة من كتبه ، والشهيد الثاني من المتأخرين ، وذهب ابن البر"اج إلى أنله يتم الغسل ولا وضوء عليه ، واختاره ابن إدريس، ومن المتأخرين الشيخ على "دره وحكم السيلد ده بالاتمام والوضوء ، و اختاره المحقرة في المعتبر و من المتأخرين الفاضل الأردبيلي " وصاحب المدارك .

والمسئلة في غاية الاشكال ، وإنكان هذا الخبر والخبر الذي نسبه الشهيدان والسيد رحمهم الله إلى الصدوق مع تأيدهما بكلام رسالة على بن بابويه الذي يعد

القوم كلامه في عداد الأخبار ، لا يقصر عن خبر صحيح، والاحتياط في الا تمام و الوضوء ثم الاعادة .

وقوله « وإن اغتسلت من ماء » يؤيند بعض المعاني الَّذي ذكرناها في شرح حديث على "بن جعفرسا بقاً فلاتغفل وقد مر" الكلام في سائراً جزاء الخبر .

٣٣ - المقنع: قال: رويت أنه من ترك شعرة من الجنابة متعدماً لم يغسلها
 فهو في النار (١).

علا السوائر؛ من كتاب النوادر لأحمد بن على بن أبي نصر البزاطي قال : سألت الرضا تَلْقِيْكُم ما يوجب الغسل على الرجل والمرأة ؟ فقال إذا أولجه أوجب الغسل والمهروالرجم (٢) .

بيان: ظاهره أن النقاء المحتانين لا يوجب الغسل ، وهو خلاف الروايات الكثيرة ، والاجماع المنقول ، و يمكن عطف قوله « و إذا النقى» على قوله « حين يدخله» أي يجب عليهما الغسل إذا النقى المحتانان وقوله « فيغسلان » حكم آخر ، وعلى النقديرين ، الغسل محمول على الاستحباب ، ولاخلاف في وجوب الغسل عند مواداة الحشفة مطلقاً ، سواء حصل النقاء المحتانين أم لا ، وإن كان في الصورة الا خيرة بالنظر إلى الروايات لا يخلو من إشكال .

وفسال الأصحاب التقاءهما بمحاذاتهما لأن الملاقات حقيقة غير متصوارة ، فان مدخل الذكر أسفل الفرج ، و هو مخرج الولد والحيض ، و موضع الختان

⁽١) المقنع س ١٢ ط الاسلامية.

⁽٢) السرائر ص ۴۶۵.

⁽٣) السرائر ص ٢٧٧٠

أعلاه، وبينهما ثقبة البول، فعلى هذا يمكن حمل النقاء الخنانين على حقيقته، بأن يضع ذكره على موضع الخنان، فلا يدخل الذكر الفرج بقرينة أننه جعله مقابلاً للادخال.

المقنع: قال: روي أن المرأة إذا احتلمت فعليها الغسل إذا أنزلت فان لم تنزل فليس عليها شيء (١).

المعتبر: إن امرءة سألت رسول الله عَلَيْدَ الله عن المرأة ترى في المنام مثل مايرى الراجل ، فقال عليها عن الدائة ؟ فقالت : نعم ، فقال : عليها مثل ما على الراجل (٢) .

79- الخرائج للراوندي": عن جابرالجعفي"، عن زين العابدين عليه السلام قال: أقبل أعرابي" إلى المدينة فلمناكان قرب المدينة خضخض وذخل على الحسين عليه السلام فقال له: ياأعرابي أما تستحيى ؟ أتدخل إلى إمامك وأنت جنب ؟ ثم قال: أنتم معاشر العرب إذا خلوتم خضخضتم، فقال الأعرابي : قد بلغت حاجتي فيما جئت له، فخرج من عنده واغتسل، ورجع إليه فسأله عما كان في قلبه (٣).

بيان: قال في النهاية في حديث ابن عباس: سئل عن الخضخضة ، فقال: هو خير من الزنا، ونكاح الاُمة خير منه، الخضخضة الاستمناء وهو استنزال المني في غير الفرج، وأصل الخضخضة التحريك.

• ٣٠ السرائر: من نوادرأحمد بن من بن أبي نصر البزنطي ، عن علا ، عن على بن مسلم قال: سألته عن رجل لم يرفى منامه شيئاً فاستيقظ ، فاذا هو ببلل ، قال: ليس عليه غسل (٤) .

بيان : محمول على ما إذا علم أنَّه ليس بمني أواشتبه كما ستعرف .

⁽١) المقنع ص ١٣٠

⁽٢) المعتبر ص ٤٧ .

⁽٣) الخرائج: ١٩٣.

⁽٣) السرائر : ۴۹۶.

بعض الكوفية بن يرفعه إلى أبي عبدالله علي الله الله الله على المرأة في دبرها وهي الكوفية بن يرفعه إلى أبي عبدالله علي الله عليها غسل (١) .

بيان : المشهور بين الأصحاب وجوب الغسل بالجماع في دبر المرأة، وادّعي عليه المرتضى الاجماع، واختار الشيخ في النهاية والاستبصار عدم الوجوب، وهوالمحكي عن ظاهر سلا روكلام الشيخ في المبسوط مختلف، وحمل هذا الخبر وأمثاله في المشهور على النقيدة أوعلى عدم غيبوبة الحشفة، والمستلة محل إشكال، إذيمكن حمل أخبار الغسل على الاستحباب، وكذا اختلفوا في وجوب الغسل بوطى الغلام والا كثر على الوجوب وكذا في وطى البهيمة، والا شهر فيه عدم الوجوب، والاحتياط في الجميع أولى.

ابن عيسى ، عن على " بن الحكم ، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي " قال : سألت ابن عيسى ، عن على " بن الحكم ، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي قال : سألت أباعبدالله عن المرأة يجامعها الراجل فتحيض و هي في المفتسل ، فتفتسل أم لا ؟ قال قدجاءها ما يفسد الصلاة فلاتفتسل (٢) .

بيان: النهى عن الاغتسال إما لا أن الغسل للصلاة وقد جاءها ما يفسدها ، فلا فائدة في الغسل ، لوجوبه لغيره ، كما فهمه القائلون به ، أو لا أن الحدث الطادي مانع من رفع الحدث السابق ، فلا يجوز الغسل ، والاحتمالان متكافئان ، فلا يمكن الاستدلال به على وجوب الغسل لغيره ، بل الثاني أرجح لا بقاء النهي على ظاهره بخلاف الا و ال

٣٣- العلل: عن المظفّرين جعفرالعلوي"، عن جعفرين على بن مسعود، عن أبيه، عن نصر بن أحمد البغدادي"، عن عيسى بن مهران، عن منخو لل عن عبدالر حمان ابن الأسود، عن على بن عبدالله بن أبي دافع ، عن أبيه ما أبي دافع قال: إن وسول الله عَن الله عن الناس فقال: أينها الناس إن الله أمرموسى وهادون

⁽١-٢) المصدر : ٢٧٧،

أن يبنيا لقومهما بمص بيوتاً وأمرهما أن لايبيت في مسجدهما جنب ، ولايقرب فيه النساء إلاً هارون و ذر يته ، وإن عليناً منتي بمنزلة هارون من موسى ، فلا يحل لا حد أن يقرب النساء في مسجدي ، ولا يبيت فيه جنب إلا علي و ذر يته ، فمن شاءه (١) فههنا ، وضرب بيده نحوالشام (٢) .

و منه: بالاسناد المتقد معن نصر بن أحمد ، عن على بن عبيد بن عتبة عن إسماعيل بن أبان ، عن سلام بن أبيء ميرة ، عن معروف بن خر "بوذ ، عن أبي الطفيل ، عن حذيفة بن أسيد الغفاري" ، عن النبسي عَلَيْهُ مثله إلى قوله ثم أمرموسي أن لا يسكن مسجده ولاينكح فيه ولايدخله جنب إلا هارون وذر "يته ، وإن علياً منتي بمنزلة هارون من موسى وهو أخي دون أهلي ولايحل "لا حدان ينكح فيه النساء إلا على وذر "يته ، فمن شاء فههنا وأشار بيده نحوالشام (٣).

بيان :أي من شاء أن يعلم حقية ماقلت فليذهب إلى الشام ولينظر إلى علامة بيت هارون واتتصاله بالمسجد، فانتها موجودة ههنا ، ويدل على عدم جواز الجماع في مسجده عَيْنَا ولا دخوله جنباً لغيرهم عَلَيْنَا .

الصفار، عن أحمد بن غرب، عن الحسين بن موسى، عن غياث بن إبراهيم، عن الصفار، عن أحمد بن غرب، عن الحسين بن موسى، عن غياث بن إبراهيم، عن الصادق عليه عن آبائه عليه قال : قال رسول الله عَيْنَالله : إن الله تبارك و تعالى كره لي ست خصال و كرهنهن للأوصياء من ولدى وأتباعهم من بعدى : العبث في الصلاة، والرفث في الصوم، والمن بعد الصدقة، وإتيان المساجد جنباً، والنطلع في الدور، والضحك بن القبور (٤).

٣٦- المحاسن : عن أبيه ، عن على بن سليمان الد "يلمي"، عن أبيه ، عن

⁽١) في المسدر: فمن ساءه ذلك ، وهكذا في الحديث الاتي .

⁽٢) علل الشرائع ج ١ ص ١٩٢ .

⁽٣) المصدرنفسه ج ١ ص ١٩٢ و١٩٣ .

⁽۴) أمالي الصدوق : ۳۸ .

أبي عبدالله عَلَيْكُمُ قال : قال رسول الله عَيْكُالله : ستَّة كرهما الله تعالى لى ، فكرهتها للا مُمَّة من ذريتني ، ولتكرهها الا مُمَّة لا تباعهم وذكر نحوه (١) .

بيان: الكراهة هنا أعم منها بالمعنى المصطلح ومن الحرمة ، فالعبث ما لمينته إلى إبطال الصلاة مكروه ، و الرفث يكون بمعنى الجماع ، وبمعنى الفحش من القول ، وعلى الأوال في الواجب حرام مبطل ، وعلى الثاني مكروه أوحرام مبطل لكماله ، والمشهور في المن الكراهة ، و يحتمل الحرمة ، و على النقديرين مبطل لثوابها أولكماله ، وإتيان المساجد في المسجدين مطلقا و في غيرهما مع اللبث حرام وفي غيرهما لامعه مكروه ، والتطلع بغير الاذن حرام على المشهور والضحك بين القبور مكروه كراهة مغلّظة .

٣٧- تفسير الامام: روى تَهَاتِينُ عن آبائه ، عن النبي عَيَالِينَ في حديث سد الأبواب أنه قال : لا ينبغي لا حديومن بالله واليوم الا خر يبيت في هذا المسجد جنباً إلا على و على و فاطمة والحسن والحسين عَالِينِ والمنتجبون من آلهم الطيبون من أولادهم (٢).

خرجنا من المدينة نريد منزل أبي عبدالله المستلالة بن الصلت ، عن بكربن على قال: خرجنا من المدينة نريد منزل أبي عبدالله المستلالة المستلال

قرب الاسناد : عن أحمد بن إسحاق، عن بكر بن علم الأزدي مثله (٤) . ٣٩ ــ ارشاد المفيد : عن أبي بصير قال : دخلت المدينة ، وكانت معى

⁽١) المحاسن ص ١٠.

⁽٢) تفسيرالامام : ٧ .

⁽٣) بسائر الدرجات : ۲۴۹ ،

⁽۴) قرب الاسناد: ۳۰.

جويرية لى فأصبت منها، ثم خرجت إلى الحمام، فلقيت أصحابنا الشيعة وهم متوجة بون إلى أبى عبدالله تلكي فخشيت أن يفوتني الدخول عليه، فمشيت معهم حتى دخلت الدار، فلمنا مثلت بين يديه نظر إلى ثم قال : يا أبا بصير أمّا علمت أن بيوت الأنبياء و أولاد الأنبياء لا يدخلها الجنب ؟ فاستحييت فقلت إنتي لقيت أصعابنا و خشيت أن يفوتني الدخول معهم، ولن أعود إلى مثلها وخرجت (١)

كشف الغمة : نقلاً من كناب الدلايل للحميري" ، عن أبي بصير نعتواً مميًا من (٢) .

• ٣- معرفة الرجال للكشى: عن حمدويه ، عن على بن عيسى ، عن يونس ، عن أبى الحسن المكفوف ، عن رجل ، عن بكير قال : لقيت أبا بصير المرادي ققال : أين تريد ؟ قلت : اريد مولاك ، قال أنا أتسبهك ، فمضى فدخلنا عليه و أحد النظر إليه ، وقال : هكذا تدخل بيوت الأنبياء وأنت جنب ؟ فقال : أعوذ بالله من غضب الله و غضبك ، و قال : أستغفر الله ولا أعود قال : و روى ذلك أبوعبد الله البرقي عن بكير (٣)

بيان : تدل هذه الأخبار على عدم جواز دخول بيوتهم علي جنباً و كذا ضرائحهم المقد سة ، لما ورد أن حرمتهم أمواتا كحرمتهم أحياء .

قال: و في كتاب الحسن بن محبوب، عن خالد، عن أبي الرَّبيع، عن أبي عبدالله عَلِيَّا في الجنب يمس الدّراهم وفيها اسم الله واسم رسوله، قال عَلَيْتِا في عبدالله عبدالله عبدالله عبدالله عبدالله عليها في الجنب يمس الدّراهم وفيها اسم الله واسم رسوله، قال عليتا في المعالمة الله عبدالله عبداله عبداله عبدالله عبدالله عبدالله عبدالله عبداله عبدالله عبدالله عبدالله عبد

⁽١) ارشاد المفيد : ٢٥٧ .

⁽٢) كشف الغمة ج ٢ ص ٢١٧ .

⁽٣) رجال الكشى: ١٥٢ .

لابأس ، ربيِّما فعلت ذلك (١) .

بيان : المشهور بين الأصحاب أنه يحرم على البينب مس شيء كتب فيه اسم الله تعالى ، و نقل العلامة وابن زهرة عليه الاجماع ، و استندوا إلى رواية عمّار (٢) عن أبي عبدالله عمّان لايمس الجنب درهما ولا ديناراً عليه اسم الله تعالى ، ولولا الاجماع المنقول والشهرة النامّة بين الأصحاب ، لكان حمل الرواية على الكراهة متعيّناً لصحّة دواية البزنطي و تأييّدها برواية أبي الربيع ، و قلة الاعتماد على رواية عمّاد ، وكونها مخالفة للأصل ، و حمل الخبرين على عدم مس الاسم بعيد جداً لكن الأحوط العمل بالمشهود .

و اختلف في مس أسماء الا نبياء و الا تُملة عَلَيْكُمْ ، و الا شهر النحريم ، و لا مستند لهم ظاهراً سوى النعظيم ، والكراهة أظهر ،كما اختاره في المعتبر .

٣٣ ــ المعتبر: قال: يجوز للجنب والحائض أن يقرءا ما شاءامن القرآن إلا سور العزايم الأربع، وهي: اقرأ باسم ربتك، و النجم، و تنزيل الستجدة، وحم الستجدة، روى ذلك البزنطي في جامعه عن المثنتي، عن الحسن الصتيقل عن أبي عبدالله تَلْقِيْكُمُ (٣).

٣٣ ــ مكارم الاخلاق : من كناب اللباس للعيثاشي" ، عن علي بن موسى عليه ما السلام قال : من اختضب و عليه ما السلام قال : من اختضب و هو جنب أو أجنب في خضا به لم يؤمن عليه أن يصيبه الشيطان بسوء (٤) .

و عن جعفر بن على التقليلاً قال : لا تختضب و أنت جنب ، و لا تجنب و أنت مختضب ، ولا الطامث ،فان الشيطان يحضرها عند ذلك ، ولا بأس به للنفساء (٥). بيان : يحتمل أن يكون حضور الشيطان عندها ليوسوس (وجها لجماعها ،

ثم ان كراهة الخضاب للجنب و الحايض والنفساء هو المشهور بين الأصحاب ،بل

⁽١) المعتبر ص ٥٠ . (٢) التهذيب ج١ ص١٠ ط حجر

⁽٣) المعتبر : ٩٩ .

⁽٩-٥) مكارم الاخلاق: ٩٣.

ادَّعى ابن زهرة على الجنب الاجماع ، ويظهر من الصدوق نفى الكراهة ،و كذا المشهور كراهة جماع المختضب و ظاهر السندوق و المفيد عدمها ، و يظهر من رواية أننه إذا أخذ الحنناء مأخذه فلابأس ، ومادل عليه الخبر من كراهته للحائض وعدمها للنفساء مخالف للمشهور إذام يفر قوا بينهما في تلك الا حكام .

وهوجنب، ولاينام إلا على طهود، فان لم يجدالماء فليتيم بالصعيد (٢)

وه ـ أربعين الشهيد: باسناده ، عن المفيد رضى الله عنه ، عن ابن قولويه عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أبي الجوزاء ، عن ابن علوان ، عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن على " من آبائه ، عن على " علي " قال : سألت رسول الله صلّى الله عليه و آله عن الجنب و الحائض يعرقان في الثوب حتى يلصق عليهما ، فقال : إن " الحيض و الجنابة حيث جعلهما الله عن "وجل" ، ليس في العرق فلا يفسلان ثوبهما (٣) .

99 _ المقنع: إن اغتسلت من الجنابة ووجدت بللاً ، فان كنت أبلت قبل الفسل ، فلا تعد الغسل ، وإن كنت لم تبل قبل الفسل ، فأعد الفسل .

و في حديث آخر: إن لم تكن بلت فتوضيًا و لا تغتسل إنبَّما ذلك من الحبائل (٤).

الخصال: عن أبيه، عن سعد بن عبدالله، عن على بن عيسى اليقطيني عن القاسم بن يحيى، عن جد"، الحسن، عن أبي بصير و عرب بن مسلم، عن أبي عن القاسم بن يحيى،

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٩٠

⁽٢) الخسال ج ٢ ص١٥٥٠ .

⁽٣) وتراه في التهذيب ج ١ ص ٧٤٠ .

⁽⁴⁾ المقنع ص ١٣ ط الاسلامية .

عبدالله ، عن آبائه عليه ،عن أمير المؤمنين المؤمنين المناه الله أداد أحدكم الغسل فليبدأ بذراعيه فليفسلهما (١) .

البسائر: للصفّاد، عن إبراهيم بن هاشم، عن على بن خالد البرقي عن إبراهيم بن هاشم، عن على أبي عبدالله عن إبراهيم بن عبدالله عن إبراهيم بن عبدالله عن المثنى ، عن شهاب بن عبدربه قال: دخلت على أبي عبدالله و أنا أريد أن أسأله عن الجنب ، فلمنّا صرت عنده أنسيت المسئلة فنظر أبو عبدالله عليه السّلام فقال: يا شهاب لابأس بأن يغرف الجنب من الحبّ (٢) .

وم ـ قرب الاسناد : عن على بن الوليد ، عن عبدالله بن بكير قال : سألت، أبا عبدالله ﷺ عن الر"جل بلبس ثوباً و فيه جنابة فيعرق فيه ، قال : فقال : إن الثوب لا يجنب الر"جل (٣) .

• ٥ - كتاب المسائل: باسناده ،عن على " بن جعفى ، عن أخيه موسى عليت الله قال: سألته عن الخاتم قال: إذا اغتسلت فحو "له من مكانه ، و إن نسيت حتى تقوم في الصلاة فلا آمرك أن تعيد الصلاة (٤).

20 - قرب الاسناد و كتاب المسائل: باسنادهما عن على" بن جعفر قال: سألت أخى تخليله عن الر"جل تصيبه الجنابة ، فلا يقدر على الماء ، فيصيبه المطر أيجزيه ذلك أو عليه النيميم 1 فقال: إن غسله أجزأه وإلا" تيميم (٥).

ون المسائل: لعلى "بن جعفر تَطْيَقُكُم ، عن أخيه موسى تَطْيَقُكُم قال: سألنه عن الر"جل الجنب أو على غير وضوء لايكون معه ماء وهويصيب ثلجاً وصعيداً أيّهما أفضل النيميّم أويمسح بالثلج وجهه و جسده و رأسه ؟ قال: الثلج إن بل أراسه و جسده أفضل ، فان لم يقدر علىأن يغتسل بالثلج فليتيميّم (٦) .

⁽١) الخصال ج ٢ ص ١٩٤٠ .

⁽٢) بمائرالدرجات ٧٣٥ .

⁽٣) قرب الاسناد س ٨٠ ط حجر .

⁽٣) راجع بحار الانوارج ١٠ س ٢٥٥ .

⁽۵-۶) البحارج ۱۰ س ۲۶۵ .

٥٣ ـ و منه : قال : سألته عن الجنب يدخل يده في غسُله قبل أن يتوسَّتًا و قبل أن يتوسَّتًا من جنابة فلا بأس ، و قبل أن يغسل يده ، ما حاله ؟ قال : إذا لم تصب يده شيئًا من جنابة فلا بأس ، قال : و أن يغسل يده قبل أن يدخلها في شيء من غسله أحبُ إلى " (١) .

بيان : « قوله ﷺ « فليتيميّم » استدل ً به سلا ً على النيميّم بالثلج ، ولا يخفى أن ً الظاهر (٢) التيميّم بالتراب كما فهمه غيره ، وعلى تقدير عدم ظهوره لا يمكن الاستدلال به .

ثم أنه ذهب الشيخ في النهاية إلى تقد م الثلج على التراب كما يظهر من الخبر، و بعض الأخبار بدل على التيم والتفسيل الذي يظهر من الخبر جامع بين الأخبار، و قوله: « من غسله »بضم الغين ، قال في النهاية فيه وضعت له غسله من الجنابة ، الفسل بالضم الماء الذي يفتسل به كالا كل لما يؤكل ،وهو الاسم أيضاً من غسلته ، و الفسل بالفتح المصدر و بالكسر ما يفسل به من خطمي و غيره.

وه نوادرالراوندى : عن عبدالواحد بن إسماعيل ، عن على بن الحسن التميمي" عن سهل بن أحمد الد"يباجي" ، عن على بن على بن الأشعث ، عن موسى بن إسماعيل بن موسى ، عن أبيه ، عن جد" موسى بن جعفر ، عن آبائه كالله قال : قال أميرالمؤمنين عليه اعتسل رسول الله عَلَيْهِ من جنابة ، فاذا لمعة من جسده لم يصبها ماء ، فأخذ من بلل شعره فمسح ذلك الموضع ، ثم "صلّى بالناس (٣)

و بهذا الاسناد قال: اجتمعت قريش والا نصاد، فقالت الا نصاد: الماء من الماء، وقالت قريش: إذا النقى الختانان فقد وجب الغسل، فترافعوا إلى على عليه السلام فقال التي المعشر الا نصاد أيوجب الحدا قالوا: نعم، قال: أيوجب المهر ؟ قالوا: نعم، فقال المحلي عليه الماء؟

⁽١) البحارج ١٠ ص ٢٨٧ .

⁽٢) في مطبوعة الكمباني ههنا اختلال .

⁽٣) نوادر الراوندي س ٣٩.

فأبوا على أميرالمؤمنين ﷺ وأبى عليهم (١) .

و روي عن على " تَلْقِيْكُمُ أَنَّه قال : يوجبالصَّداق ويهدم الطلاق ويوجبالحد" و العداة ، ولايوجب صاعاً من ماء ؟ فهذا أوجب (٢) .

و بهذا الاسناد قال : قال على التيليم : من جامع و اغتسل ثم خرج منه بقية المني مع بوله ، فعليه إعادة الغسل (٣) .

بيان : المسح محمول على ما إذا تحقيق الجريان على المشهور ، قوله على المشهور ، قوله على المناني أظهر من فعليه إعادة الغسل يشمل ما إذا بال قبل الغسل أوام يبل ، و إن كان الثاني أظهر من الخبر ، إذ مع العلم لافرق بينهما كماستعرف .

عن أبي بكر المفيد الجرجرائي ، عن المفيد ، عن إبراهيم بن الحسن بن جمهور . عن أبي بكر المفيد الجرجرائي ، عن أبي الدنيا المعمل المغربي قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : كان رسول الله عَلَيْهِ الله المحجز ، عن قراءة القرآن إلا الجنابة (٤) .

عن المرأة عليها السوار ، و الدّملج بعضدها و في ذراعها ، لا تدري يجري الماء تحته أملا ؟ كيف تصنع إذا توضّأت أو اغتسلت ،قال : تحركه حتّى يجري الماء تحته أو تنزعه (٥).

قال: و سألته عن الر"جل يلعب مع المرأة ويقبسّلها فيخرج منه شيء فماعليه؟ قال: إذا جاءت الشهوة و دفق وفترجوارحه، فعليه الفسل، و إنكان إنسّما هوشيء لم ينجد له فترة ولاشهوة فلابأس(٦).

⁽١) المصدر ص ٣٥ .

⁽Y-Y) المصدر ص 99.

⁽٤) لا يوجد في المطبوع من المصدر .

⁽۵) قرب الاسناد: ۱۰۸ ط نجف س ۸۱ ط حجر .

⁽٤) قرب الاسناد س ١١١ ط نجف ص ٨٥ ط حجر .

كتاب المسائل : عنه عَلَيْكُم مثله إلا أن فيه مكان فلا بأس فلاغسل عليه و يتوضأ للصلاة (١) .

الت عن عبدالله بن بكير قال :سألت عن عبدالله بن بكير قال :سألت المادالله بن بكير قال :سألت المادالله عن عبدالله المادة عبدالل

مع حائم الاسلام: عن على "صلوات الله عليه قال: أتت نساء إلى بعض نساء النبي فحد "ثنها فقالت لرسول الله عليه السلام: يا رسول الله إن "هؤلاء نسوة جئن ليسألنك عن شيء يستحيين عن ذكره ، قال: ليسألن فان "الله لايستحبي من الحق قالت: يقلن: ما ترى في المرأة ترى في منامها ما ترى الرجل، هل عليها الفسل قال: نعم، إن "لها ماء كماء الرجل، ولكن الله أسترماءها و أظهر ماء الرجل فاذا ظهر ماؤها على ماء الرجل، ذهب شبه الولد إليها، وإذا ظهر ماء الرجل على مائها ذهب شبه الولد إليها، وإذا ظهر ماء الرجل على مائها ذهب شبه الولد إليه، وإذا اعتدل الماءان، كان الشبه بينهما واحداً فاذا ظهر منها ما يظهر من الرجل فلتغتسل، ولا يكون ذلك إلا "في سرادهن" (٣).

والعلل: عن على بن الحسن بن الوليد ، عن الحسن بن العسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن سعيد ، عن عثمان بن عيسى ، عنا بن مسكان ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبدالله عليا قال : سألته عن رجل أجنب فاغتسل قبل أن يبول ، فخرج منه شيء ؟قال : يعيد الغسل ، قلت : فامرأة يخرج منها شيء بعد الغسل ؟ قال : لاتعيد ،قلت : فما الفرق بينهما؟ قال : لان ما يخرج من المرأة إنها هومن الرجل (٤) .

بيان : يدل على أن البلل الخارج بعد الغسل و قبل البول موجب للغسل في الرجل دون المرأة ، و تفصيله أن البلل الخارج بعد الغسل لا يخلو إما أن يعلم

⁽١) البحارج ١٠ ص ٢٧٢.

⁽٢) قرب الاسناد س ٨٠ ط حجر ٠

⁽٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ١١٥ ، و فيه شرارهن بدل سرارهن .

⁽۴) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٢ .

أنه منى أوبول أو غيرهما أو لايعلم، فان علم أنه منى فلا خلاف في وجوب الغسل وكذا إن علم أنه وحوب الغسل وكذا إن علم أنه بول في عدم وجوب الغسل ، ووجوب الوضوء، وكذا إن علم أنه غيرهما في عدم وجوب شيء منهما .

و أمَّا إذا اشتبه ففيه أربع صور لا نَ الغسل إمَّا أَن يكون بعد البول والاجتهاد بالعصرات معا أو بدونهما أوبدون البول فقط ، أوبدون الاجتهاد فقط ، أمَّاالا والعصرات معا أو بدونهما وجوب شيء من الغسل و الوضوء .

و أمّا الثاني فالمشهور وجوب إعادة الغسل ، و ادَّعي ابن إدريس عليه الاجماع ، و إن كان مقتضى الجمع بين الا خبار القول بالاستحباب ، و يظهر من كلام الصَّدوق _ دحمه الله _ الاكتفاء بالوضوء في هذه الصَّورة كما من في كلام المقنع .

و أمّا الثالث فهو إمّا مع تيسسَّ البول أولا ، أمّا الأوَّل فالظاهر من كلامهم وجوب إعادة الغسل حينتُذ أيضاً و يفهم من ظاهر الشرايع و النيَّافع عدم الوجوب و أمّا الثيَّاني فظاهر المقنعة عدم وجوب شيء من الوضوء و الغسل حينتُذ ، وهو الظاهر من كلام الأكثر و ظاهر أكثر الا خبار وجوب إعادة الغسل .

و أمّا الرابع فالمعروف بينهم إعادة الوضوء حينتمذ خاصية ، و قد نقل ابن إدريس عليه الاجماع ، و إن كان من حيث المجموع بين الأخبار لا يبعد القول بالاستعباب .

هذا كلّه في الرجل فأمّا المرأة فقال المفيد ـ رحمه الله ـ في المقنعة: ينبغي لها أن تستبرى عقبل الغسل بالبول ، فان لم يتيسر لها ذلك لم يكن عليها شيء ، وتوقيّف العلاّمة في المنتهى في استبرائها ، بناء على أن مخرج البول منها غير مخرج المني فلا فائدة فيه ، و ظاهر المبسوط أنه لا استبراء عليها ، و نسب هذا في الذكرى إلى ظاهر الجمل و ابن البر اج في الكامل ، و قال أيضاً : و أطلق أبو الصلاح الاستبراء ، و ابنا بابويه و الجعفى لم يذكروا المرءة انتهى ، و الشيخ في النهاية الاستبراء ، و الرّجتهاد .

-Y\-

فالكلام في مقامات ثلاثة:

الأول أنَّه هل علمها استبراء أم لا؟ الثاني أنَّ حكمها بعد وجود البلل ما ذا؟ الثالث هل تستمريء بعد المول أولا؟ أما الأوَّل فالظاهر عدم وجوبه ، بل ولا استحبابه ، إذ أخبار الاستبراء مخصوصة بالرُّجال ، و يمكن القول باستحبابه للاستظهار ، ولذهاب بعض الأصحاب إليه ، و قالوا إنَّ استبراء المرأة بالاجتهاد إنَّما يكون بالعرض.

وأمَّا الثاني فامَّا أن يكون وجدان البلل بعد الاستبراء أو قبله ، وعلى التقديرين إمّا أن تعلم أنَّه منيٌّ أو يشتبه ، فسان كان بعد الاستبراء و يعلم أنَّه منى فلا يخلو إمّا أن يكون في فرجها منى وجل أولا ، فان لم يكن فالظاهر وجوب الغسل .

و إن كان في فرجها مني وجل فامّا أن تعلم أن الخارج مني نفسها أولا فعلى الأوَّل الظاهر أنَّه أيضاً كسابقه في وجوب الغسل ، و على الثاني الظاهر عدم الوجوب ، لهذا الخبرالموثلَّق وصحيحة (١) منصور بنحازمموافقاً له ، وللروايات الدَّالَّة على عدم نقض اليقين بالشُّك ، و قطع ابن إدريس في هذه الصُّورة أيضاً بوجوب الغسل ، و طرح الخبرين لعموم « الماء من الماء » ولا يخفي ضعفه ، لمنع. شموله ما نحن فيه الاسياما بعد ورودالروايتين ا والأحوط الاعادة .

و إن لم تعلم أنَّه مني فلا يخلوا أيضاً إمَّا أن يكون في فرجها مني وجل أو لا ، فان كان فلاخفاء في عدم وجوب الغسل للأصل ، و الأخبار ، وإن لم يكن فالظاهر أيضاًعدم الوجوب للأصلوالاستصحاب ، والاحتياط في هاتين الصورتين أيضاً

و إن كان قبلالاستبراء فامَّا أن تعلمأنته منيُّ أولاً ، فان علمت فلا يخلو أيضاً ـ إِمَّا أَن يَكُونَ فَي فَرَجُهَا مَنَّى لَا رَجِلَ أُولًا ، فَانَ لَمْ يَكُنَ فَالظَّاهِرِ وَجُوبِ الغسل ، وَ إن كان ٬ فامَّا أن تعلم أنَّه منيِّ نفسها أولا ، فان علمت فالظاهر أيضاً الوجوب و

⁽١) راجع التهذيب ج ١ س ٧٠ .

إن لم تعلمفالظاهر عدم الوجور، للأصل و الاستصحاب والروايات ، و خلاف ابن إدريس همنا أيضاً و الاحتياط في الاعادة .

و إن لم تعلم أنه مني" فلا يخلو أيضاً من الوجهين فعلى الأول الظاهرعدم الوجوب، إذ الرّوايات المتضمّنة لوجوب الاعادة مع عدم البول مختصّة بالرّجل سوى رواية ضعيفة فيها إطلاق و الاحتياط أيضاً في الاعادة، و تمام الاحتياط في ضمّ الوضوء، و على الثّاني فالظاهر أيضاً أنّه مثل سابقه في الحكم و الاحتياط.

و أمّا النالث فالظاهر أيضاً عدم لزوم الاستبراء ، لاوجوباً و لا استحباباً ، و ربّما يقال بالاستحباب الاستظهاد ، ولقول بعض الاصحاب ، فلو وجدت بللا مشتبها فان كان بعد الاستبراء ، فالظاهر عدم الالتفات للأصل و الاستصحاب و الاجماع أيضاً ظاهراً ، و إن كان قبله فالظاهر أيضاً ذلك ، إذ الروايات مختصة بالرّجل ، ظاهراً والاحتياط ظاهر .

و أما المجنب بالجماع بدون الانزال ، فلا استبراء عليه ، و إذا رأى بللاً مشتبها فالظاهر عدم الغسل ، سواء استبرأ أم لا، و ربسما يحتمل وجوب الغسل مع عدم الاستبراء ، لا طلاق بعض الراوايات و هوضعيف ، وإنكان الأحوط الغسل مع ضم الوضوء و الله يعلم حقايق الأحكام ، و حججه الكرام عليهم السلام .

• و الهداية : إذا أردت الفسل من الجنابة ، فاجهد أن تبول ليخرج ما بقى في إحليك من المنى " ثم" اغسل يديك ثلاثاً من قبل أن تدخلهما الا ناء ، ثم "استنج وأنق فرجك ، ثم ضع على رأسك ثلاث أكف من الماء ، و مين الشعر كله بأناملك حتى يبلغ الماء أصل الشعر كله ، و تناول الاناء بيدك وصبه على رأسك و بدنك مر " تين ، وامرريدك على بدنك كله ، وخلل الذنيك باصبعيك ، وكل ماأصابه الماء فقد طهر .

واجهد أن لا تبقى شعرة من رأسك ولحيتك إلا و تدخل الماء تحتها ، فانله روي أن من ترك شعرة من الجنابة فلم يفسلها متعملداً فهو في الناد .

و إن شئت أن تتمضمض و تستنشق فافعل ،وليس ذلك بواجب ، لأن ً الغسل

على ما ظهر ، لا على ما بطن ، غير أنتك إذا أردت أن تأكل أو تشرب قبل الغسل لم يجز لك إلا أن تغسل يديك و تتمضمض وتستنشق ، فانتك إن أكلت أو شربت قبل ذلك خيف عليك البرص .

و روي إذا ارتمس الجنب في الماء ارتماسة واحدة أجزء ذلك من غسله ، و إن أجنبت في يوم أو ليلة مراراً أجزأك غسل واحد ، إلا أن تكون تجنب بعد الغسل أوتحتلم ، فان احتلمت فلا تجامع حتى تغتسل من الاحتلام .

و لا بأس بذكر الله و قراءة القرآن للجنب و الحايض ، إلا العزايم الّذي يسجد فيها ،وهي سجدة لقمان(١) وحم السّلجدة ، والنجم ،و سورة اقرأ باسمربــّك .

و لا تمس" القرآن إذا كنت جنباً أو على غير وضوء ، ومس" الورق (٢)

و من خرج من إحليله بعد الغسل شيء و قد، كان بال قبل أن يغتسل فلاشيء عليه، و إن لم يكن بال قبل أن يغتسل فليعد الغسل، ولا بأس بتبعيض الغسل: تغسل يديك و فرجك و رأسك، و تؤخر غسل جسدك إذا أردت ذلك، فان أحدثت حدثاً من بول أو غائط أوريح بعد ما غسلت رأسك من قبل أن تغسل جسدك فأعد الغسل من أو اله.

و لا يدخل الحائض و الجنب المسجد إلا مجنازين ، و لهما أن يأخذا منه ، وليس لهما أن يضعا فيه شيئاً لا ن ما فيه لا يقدر على أخذه من غيره ، و إن احتلمت في مسجد من المساجد فاخرج منه واغتسل ، إلا أن يكون احتلامك في المسجد الحرام ، أو في مسجد الر سول مَن الله فاذ ك إذا احتلمت في أحد هذين المسجدين تيم مت وخرجت ولم تمش فيهما إلا متيم ما .

و الجنب إذا عرق في ثوبه ، فان كانت الجنابة منحلال ، فحلال الصلاة فيه وإنكانت من حرام فحرام الصلاة فيه (٣) .

⁽١) يعنى سورة الم تنزيلالتي سطرت في المصحف الشريف بعد سورة لقمان ،وهذا اسطلاح لهم .

⁽٢٠٣) الهداية: ٢٠٤١٠.

۴

((باب)))

* « (غسل الحيض و الاستحاضة و النفاس) » * (لله و آدابه و أحكامها) » (الم

الایات: البقرة: « و یسئلونك عن المحیض قل هوأذی فاعتزلوا النّساء في المحیض ، و لا تقربوهن حتّی یطهرن ، فاذا تطهرن فآتوهن من حیث أمركم الله إن الله یحب النّوابین و یحب المنظهرین ته نساؤكم حرث لكم فأتواحرثكم أنّی شئتم و قد موالا نفسكم واتقوا الله واعلموا أنّكم ملاقوه و بشرالمؤمنین (۱).

تغسير: المحيض يكون مصدراً ، تقول حاضت المرأة محيضاً ، واسم زمان أي مدَّة الحيض ، و هو القبل (٢) و المحيض أي مدَّة الحيض ، و هو القبل (٢) و المحيض الأوَّل في الأية بالمعنى الأوَّل أي يسئلونك عن الحيض و أحواله ، و السائل أبوالد حداح في جمع من الصحابة ، كما قبل ، و قوله تعالى : « قل هوأذى » أي هو أمر مستقذر مؤذ ينفر الطبع عنه ، و الاعتزال التنحيّي عن الشيء ، و أما المحيض الثانى فيحتمل كلاً من المعانى النلاثة السابقة .

و قوله تعالى : « و لا تقربوهن ً حتاً ي يطهرن » تأكيد للا مر بالاعتزال ،

⁽١) المبقرة : ٣٢٣ و ٢٢٣ .

⁽۲) و قد يطلق على معنيين آخرين: أحدهما الحاصل بالمصدر، وهو الحالة الحاصلة من سيلان الدم كالحدث المحاصل من طرو الاحداث، و لعله أنسب في المقام، و الثاني دم الحيض، و هو بعيد و لعل مراد من قال بالمصدر: المعنى الاول أو الاعم منه و من المعنى المصدرى، فتأمل. منه رحمه الله، كذا في هامش نسخة الاصل بخط يده قدس سره .

و بيان لغايته ، وقد قرءه حمزة والكسائي " « يطهـ "رن » بالتشديد أي يتطهـ "رن ، وظاهره أن عاية الاعتزال هي الفسل ، و قرء الباقون « يطهرن » بالتخفيف (١) وظاهره أن عايته انقطاع الدم ، و الخلاف بين الأمة في ذلك مشهود.

و قوله سبحانه : « فاذا تطهيّرن » يؤييّد القراءة الأولى ، والائم بالاتيان للاباحة كقوله تعالى : « و إذا حللتم فاصطادوا »(٢) وأمّا وجوب الاتيان لوكان قد اعتزلها أدبعة أشهر مثلاً ، فقداستفيد من خارج (٣) .

و اختلف المفسِّرون في معنى قوله جلَّ شأنه « منحيث أمركم الله ، فعن ابن

(۱) هذه القراءة هو الوجه من حيث سياق الكلام و طبعه ، ولوكان بالتشديد ،لكان قوله تعالى بعده و فاذا تطهرن ، حشوا زائداً ، والحكم المستفاد من سياق الآية : اعتزال النساء و حرمة اتيانهن حتى يطهرن و تجويز اتيانهن بعد التطهر ـ و هو الاغتسال كما عرفت من ورود قوله تعالى و و لا جنباً حتى تغتسلوا ، في سورة النساه بدل قوله تعالى : و و ان كنتم جنباً فاطهروا، في المائدة أن المراد بالتطهر هوالاغتسال .

و أما بعد الطهر و قبل الاغتسال ، فالاية ساكتة من حكمه ، من شاء أن يتزكى فعليه أن يأخذ بمورد الامر ، وهو النسل ثم الاتيان ، فان الله لا يأمر الا بالزكى ، ومن لميشاً ذلك فلانهى عنه .

و قوله تمالى ؛ د من حيث أمركم الله ، مع أن المراد باتيان النساء هو الايلاج ، كأنه يقسم الاتبان الى قسمين : قسم أمرالله به بالفطرة ، و تمرض للبحث عن أحواله فى حالة الحيض فى صدر الاية و صرح به بمد ذلك بقوله د نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ، و هو الاتيان فى القبل ، و قسم لم يامر الله به ولم ينه عنه ، و لو أمر به آمر لكان هو النفس و الشيطان لكونه خلافاً للفطرة ، وهو الاتيان فى المحاش .

فحال الاتيان في المحاش في هذه الاية كحال الاتيان في القبل بعد الطهر و قبل التطهر كما عرفت ، ومن تزكى فانما يتزكى لنفسه ، و الى الله المصير .

⁽٢) المائدة : ٢ .

 ⁽٣) و هو آية الايلاء : د للذين يؤلون من نسائهم تربس أربمة أشهر » .

عبّاس أن معناه من حيث أمركم الله بتجنّبه حال الحيض ، و هو الفرج ، و عن ابن الحنفيّة أن معناه من قبل النكاح دون السّفاح ، و عن الزّجاج معناه من الجهات التي يحل فيها الوطي ، لا مالايحل ، كوطيهن وهن صائمات أو محرمات أو معتكفات ، و الأول مختار الطبرسي رحمه الله ﴿ إِن الله يحب التوابين » أي عن الذنوب دو يحب المنظهّرين » أي المنذر هين عن الا قذار كمجامعة الحايض مثلاً وقيل التوابين عن الكبائر و المنظهّرين عن الصغاير ، وقد م تأويل آخر في صدر كتاب الطّبارة .

و الحرث قد يفسل بالزدع تشبيها لما يلقى في أرجامهن من النطف بالبذر و قال أبو عبيدة كنى سبحانه بالحرث عن الجماع أي محل حرث لكم ، وقدجاء في اللّغة الحرث بمعنى الكسب ، ومن هنا قال بعض المفسلرين معنى حرث لكم أي ذوات حرث تحرثون منهن الولد و اللّذة .

و قوله سبحانه : «أنسى شئم » قد اختلف في تفسيره ، فقيل : معناه من أي موضع شئتم ، ففيها دلالة على جواز إتيان المرأة في دبرها ، و عليه أكثر علمائنا ووافقهم مالك ، و سيأتي تحقيق المسئلة في كتاب النكاح إنشاء الله و قيل معناه من أي جهة شئتم لما دوي من أن اليهود كانوا يقولون من جامع امرأته من دبرها في قبلها يكون ولدها أحول فذكر ذلك للنبي علي فنزلت .

و قيل: معناه متى شئتم، و استدل به على جواز الوطى بعد انقطاع الحيض و قبل الغسل لشمول لفظة أنسى جميع الأوقات إلا ما خرج بدليل كوقت الحيض و الصوم، و اعترض على هذا الوجه بأن القول بمجىء أنسى بمعنى متى يحتاج إلى شاهد، و لم يثبت، بل قال الطبرسي ـرحمه الله ـ أنه خطأ عند أهل اللّغة.

« و قد موا لا نفسكم » (١) أي قد موا الا عمال الصَّالحة الَّذي أمرتم بها ،

و رغبّه منها ، لنكون لكم ذخراً في القيامة ، و قيل : المراد بالتقديم طلب الولد الصّالح ، و السّعي في حصوله ، و قيل : المراد تقديم التسمية عند الجماع ، و قيل تقديم الدّعاء عنده .

« و اعلموا أنتكم ملاقوه » أي ملاقوا ثوابهإن أطعتم ، وعقابه إن عصيتم .

و قال الشيخ البهائي _ رحمه الله _ : قد استنبط بعض المتأخل بن من الأية الأولى أحكاماً ثلاثة : أو لها أن وم الحيص نجس الأن الأذى بمعنى المستقدر و ثانيها أن نجاسته مغلظة لا يعفى عن قليلها الأعنى ما دون الدارهم للمبالغة المفهومة من قوله سبحانه هو أذى ، و ثالثها أنه من الأحداث الموجبة للغسل الطلاق الطهارة المتعلقة به .

و في دلالة الأية على هذه الأحكام نظر أمّا الأو لان فلعدم نجاسة كل مستقدر فان القيح و القيء من المستقدرات، وهما طاهران عندنا ، و أيضا فهذا المستنبط قائل كغيره من المفسرين بادجاع الضمير في قوله تعالى : هو أذى إلى المحيض بالمعنى المصدري ، لا إلى الدم ، و ارتكاب الاستخدام فيه مجر د احتمال لم ينقل عن المفسرين فكيف يستنبط منه حكم شرعي .

و أمّا الثالث فلا أن الا ية غيردالله على الأمر بالغسل ، بشيء من الد لالات و لا سبيل إلى استفادة وجوبه عن كونه مقد مقد مقد الواجب ، أعنى تمكين الز وج من الوطي ، لا أن جمهور فقها ثنا رضوان الله عليهم على جوازه قبل الغسل بعد النقاء

الاتبان في الحرث طلب الولد ، با نزال الماء في الحرث لاعزله لينحقق معنى الحرث بكماله .

و انما عبر كذلك لان الولد ان سقط أومات في السغر كان فرطأ له على الحوض و أوجر بمصيبة الجنة ، و ان بقى؛ فان كان طالحاً كان وزره على نفسه ، و ان كان صالحاً نفعه صلاحه ، و المال و البنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عندر بك ثواباً و خير أملا .

فلا تغفل (١) .

ثم اعلم أنه اختلفت الأمة في المراد بالاعتزال في الأية ، فقال فريق منهم المراد ترك الوطى لا غير ، لما روى من أن أهل الجاهلية كانوا يجتنبون مؤاكلة الحريش ومشار بتهن و مساكنتهن كفعل اليهود والمجوس ، فلما ازلت الأية الكريمة عمل المسلمون بظاهر الاعتزال لهن وعدم القرب منهن فأخرجوهن من بيوتهم فقال ناس من الأعراب : يا رسول الله البرد شديد ، والثياب قليلة ، فان آثر ناهن فقال ناس من الأعراب : يا رسول الله البرد شديد ، والثياب قليلة ، فان آثر ناهن بالثياب هلك الحييض ، فقال المناهلة : النما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتهن إذا حسن ، ولم يأمركم باخراجهن من البيوت كفعل الأعاجم.

و أكثر علمائنا قائلون بذلك ، ويخصدون الوطى المحرام بالوطى فيموضع الدام أعلى القبل لا غير ، و يجو ذون الاستمتاع بماعداه ، ووافقهم أحمد بنحنبل و قال السيد المرتضى رضى الله عنه : يحرم على ذوجها الاستمتاع بمابين سراتها و ركبتها ، ووافقه بقيلة أصحاب المذاهب الأربعة .

و استدل العلامة طاب ثراه على ذلك في المنتهى بما حاصله أن المحيض في قوله تعالى « فاعتزلوا النساء في المحيض، إمّا أن يراد به المعنى المصدري"، أو زمان الحيض، أو مكانه، و على الأوال يحتاج إلى الاضمار، إذ لامعنى لكون المعنى المصدري ظرفاً للاعتزال، فلابد من إضمار زمانه أومكانه، لكن الاضمار خلاف الأصل، وعلى تقديره إضمار المكان أولى، إذ إضمار الزمان يقتضى بظاهره

⁽۱) لكنك عرفت في ج ۸۰ ص ۱۸ أندم الحيض نجس لا يعنى عنه في الصلاة لكونه دماً مسفوحاً ، و عرفت آنها أن المراد بالتطهر في آى القرآن هو الاغتسال و اذا كان التطهر للسلاة واجبة في مورد الجنابة بعنوان الشرط لقوله تمالي : « و ان كنتم جنباً فاطهروا » أفاد أن خلاف التطهر أياما كان مانع عن الدخول في السلاة ، و اذا كانت الدحاكض غير متطهر بحكم الاية لزمها القمود عن السلاة حتى يطهر ويطهر بالاغتسال ، ومثلها المستحاضة و النفساء بحكم السنة .

وجوب اعتزال النساء مدَّة الحيض بالكلّية ، و هوخلاف الاجماع ، و بهذا يظهر ضعف الحمل على الثّاني ، فتعيّن الثّالث ، وهو المطلوب انتهى ملختّس كلامه وللبحث فيه مجال (١)،

ثم الاعتزال المأمور به في الأية الكريمة هل هو مغيتى بانقطاع الحيض أو الغسل ، اختلفت الأمة فيذلك أما علماؤناقد "سالله أرواحهم ، فأكثرهم على الأوال وزقالوا بكراهة الوطى قبل الغسل . فان غلبته الشهوة أمرها بغسل فرجها استحباباً ثم يطؤها ، و ذهب الصدوق رحمه الله إلى الثانى ، فائه قال بتحريم وطيها قبل الغسل إلا بشرطين : أما الأوال أن يكون الرجل شبقاً ، و الثانى أن تغسل فرجها و يؤيده قول بعض المفسرين في قوله تعالى : « فاذا تطهرن » فاذا غسلن فرجها فرجهن .

و ذهب الطبرسي قد سس م إلى أن حل وطيها مشروط بأن تتوضاً أو تغتسل فرجها ، وأما أصحاب المذاهب الأربعة سوى أبي حنيفة فعلى تحريم الوطى قبل الغسل ، وأمّا هو فذهب إلى حل وطيها قبل الغسل إن انقطع الدام لا كثر الحيض ، وتحريمه إن انقطع لدون ذلك .

و احتج العلامة في المختلف على ما عليه أكثر علمائنا بما تضمننه الأية من تخصيص الأمر بالاعتزال بوقت الحيض أو موضع الحيض ، و إنتما يكون موضعاً له مع وجوده ، و النقدير عدمه ، فينتفي التحريم ، و بما تقتضيه قراءة التخفيف في « يطهرن » و جو ذ أن يحمل التفعل في قوله تعالى « فاذا تطهرن » على الفعل ، كما تقول تطعمت الطعام أي طعمته ، أويكون المراد به غسل الفرج هذا ملخيص كلامه .

و أورد على الاستدلال بالغاية بأنَّ الطهارة اللَّهُويَّـة و إن حصلت بالخروج

⁽١) حيث ان قوله تمالى: د ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فآتوهن من حيث أمركم الله ، عطف تفسيرى للاعتزال ، لا أنه حكم ثان ، فان الاعتزال بالمعنى الذى ذكروه اذا تحقق لم يتحقق الاقتراب حتى ينهى عنه .

من الدّم، لكن حصول الطهارة الشّرعيّة ممنوع، إذ الحقيقة الشرعيّة، وإن لم تثبت لكن لم يثبت نفيها أيضاً و الاحتمال كاف في مقام المنع.

سلمنا لكن لاترجيح لقراءة التخفيف على قراءة التشديد ، ومقتضاها ثبوت التحريم قبل الاغتسال ، فيجب حمل الطهارة همنا على المعنى الشرعي جمعاً بين القراءتين .

سلمنا أن الطهارة بمعناها اللهوي لكن وقع النعارض بين المفهوم والمنطوق فالشرجيح للثاني، مع أنه مؤيد بمفهوم الشرط في قوله تعالى: «فاذا تطهرن فآتوهن وهذا التأييد مبنى على أن الأس الواقع بعد الحظر للجواز المطلق كما هو المشهور، وأماإذا كان للرجحان، فمفهومه انتفاء رجحان الاتيان عند عدم التطهر، وهو كذلك عند القائلين بجوازه عند عدمه، لكونه مكروها عندهم وكذلك الحال إذا كان الأمر للاباحة، بمعنى تساوى الطرفين.

و احتج القائلون بالتحريم بقراءة التشديد ، و أورد عليه أنه لم يثبت أن النطهار حقيقة شرعية في المعنى الشرعى ، فيجوز أن يكون المراد به انقطاع الدم أو ذيادة التنظيف الحاصل بسبب غسل الفرج ، سلمنا لكن الطهارة أعم من الوضوء .

و النحقيق أن دلالة الاية على شيء من النحريم و الجواز غير واضح ، فالأحسن العدول عنها إلى الروايات ، و مقتضاها نظراً إلى قضية الجمع الجواز ، و الاحتياط طريق النجاة .

الهداية : أقل أيام الحيض ثلاثة أيام ، و أكثرها عشرة أيام ، فان رأت الدم يوماً أو يومين فليس ذلك من الحيض ، مالم ترالدم ثلاثة أيام متواليات و عليها أن تقضى الصلاة الذي تركنها في اليوم أواليومين ، فان رأت الدم أكثر من عشرة أيام فلنقعد عن الصلاة عشرة أيام ، وتغنسل يوم حادي عشره ، وتحتشى فان لم يثقب الدم الكرسف صلت صلواتها كل صلاة بوضوء ، و إن ثقب الدم الكرسف و لم يسل ، صلت صلاة الليل و صلاة الغداة بغسل ، و ساير الصلوات

بوضوء ، و إن غلب الدّم الكرسف ، وسال صلّت صلاة اللّيل و صلاة الغداة بغسل و الظهر و العصر بغسل ، تؤخّر الظّهر قليلاً و تعجل العصر ، و تصلّى المغرب والعشاءالأخرة بغسل واحد ، تؤخّر المغرب قليلاً وتعجل العشاء الاخرة إلى أيّام حيضها ، فاذا دخلت في أيّام حيضها تركت الصلاة ، و من اغتسلت على ذلك حلّ لزوجها أن يأتيها (١) .

و إذا أرادت الحايض الغسل من الحيض ، فعليها أن تستبرىء ، والاستبراء أن تدخل قطنة فان كان هناك دم خرج ، و لو كان مثل رأس الذا باب ، فان خرج لم تغتسل ، وإن لم يخرج اغتسلت .

و قال الصادق تُلْيَتُكُم : يجب على المرأة إذا حاضت أن تتوضيًا عند كل صلاة و تجلس مستقبل القبلة ، و تذكر الله مقدار صلاتها كل يوم ، و الصنفرة في أينام الحيض حيض، وفي أينام الطنهر طهر ، ودم العذرة لا يجوذ الشفرين ، و دم الحيض حار يضرح بحرارة شديدة ، ودم المستحاضة بارد يسيل منها وهي لا تعلم .

و قال الصّادق عَلَيْكُم: إنَّ أسماء بنت عميس الخثعميّة نفست بمحمّد بن أبي بكر في حجّة الوداع ، فأمرها النبيُ عَلَيْكُ أن تقعد ثمانية عشر يوماً فأيّما امرأة طهرت قبل ذلك ، فلتغتسل و لتصل .

و قال رسول الله عَلَيْمَا الله عَلَيْمَا مَلَ الله عَلَيْمَا مَلَ أَيْهُمَا مَرَأَةُ مَسَلَمَةُ مَا تَتَ فِي نَفَاسُهَا ، لَم يَنْشُر لَهَا ديوان يوم القيامة (٢) .

العلل ؛ عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على بن عيسى ، عن على بن الحكم ، عن أبي جميلة ، عن أبي جعفر علي قال : إن بنات الأنبياء صلوات الله عليهم لا يطمئن ، إن الطيمة عقوبة ، وأول من طمئت سارة (٣) .

بيان : لعل المعنى: أو المنطمئت من بنات الأنبياء في كل شهر للخبر الأتي

⁽١) الهداية س ٢١ .

⁽٢) المصدر ص ٢٢ .

⁽٣) علل الشرائع ج ١ ص ٢٧٣ .

ولخبر حيض حو"ا .

٣ ـ العلل: عن على بن موسى بن المتوكيّل ، عن علي " بن الحسين السّعد آبادي عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيّوب الخزاذ عن أبي عبيدة الحذّاء ، عن أبي جعفر على بن علي " علي قال : الحيض من النساء نجاسة رماهن الله بها .

قال: وقد كن النساء في زمن نوح إنها تحيض المرأة في كل سنة حيضة حتى خرجن نسوة من حجابهن ، وهن سبعمائة امرأة، فانطلقن فلبسن المعصفرات من الثياب، و تحلين و تعطرن ، ثم خرجن فنفر قن في البلاد، فجلسن مع الراجال، و شهدن الأعياد معهم وجلسن في صفوفهم ، فرماهن الله بالحيض عندذلك في كل شهر (١) أولئك النسوة بأعيانهن ، فسالت دماؤهن فخرجن من بين الرجال وكن يحضن في كل شهر حيضة قال: فأشغلهن الله تبارك و تعالى بالحيض ، وكس شهوتهن .

قال : و كان غيرهن من النساء اللواتي لم يفعلن مثل فعلهن يحضن في كل سنة حيضة ، قال : فتزو ج بنواللا تي يحضن في كل شهر حيضة بنات اللا تي يحضن في كل شهر حيضة بنات اللا تي يحضن في كل سنة حيضة ، قال : فامتزج القوم ، فحضن بنات هؤلاء (٢) في كل شهر حيضة ، وقال : وكثر أولاد اللا تي يحضن في كل شهر حيضة لاستقامة الحيض و قل أولاد اللا تي لا يحضن في السينة إلا حيضة لفساد الد م، قال : فكثر نسل هؤلاء و قل نسل أولئك (٣).

توضيح : قوله تخليم و كسر شهوتهن ، يظهر منه أن اشتداد شهوتهن كان بسبب احتباس الحيض ، و يحتمل أن يكون الكسر الاشتغال بالحيض ، قوله : « فامتزج القوم » أي تزو ج أولاد كل منهن بنات الصيف الاخر « فحضن بنات هؤلاء » أي بنات أولاد اللاتي يحضن في كل سنة حيضة ، بعد تزو جهم ببنات

⁽١) في الفقيه يعني أولئك . (٢) في الفقيه بنات هؤلاء و هؤلاء

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٣ و ٢٧٥ .

اللاتي يحفن في كل شهر حيضة ، و في الفقيه (١) د بنات هؤلاء و هؤلاء ، أي البنات الحاصلة من امتزاج أولاد اللا تي يحفن في كل سنة حيضة ، وبنات اللا تي يحفن في كل سنة حيضة ، وبنات اللا تي يحفن في كل شهر حيضة ، و الحاصل أن الغرض بيان سبب كثرة من ترى في الشهر مراة بالنسبة إلى من ترى في السنة مراة ، بأنه لما كان تزو ج أولاد السنة ببنات الشهر ، سبباً لحصول بنات الشهر ، و العكس سبباً لتولّد بنات السنة ، وكان أولاد بنات الشهر لاستقامة حيضهن أكثر ، فلذا صرن أكثر ، و يحتمل أن يكون الغرض بيان الحكمة لهذا الابتلاء ، و المعنى أن حدوث تلك العلّة فيهن صارسبباً لكثرة النسل ، إذ بسبب الامتزاج كثر هذا القسم في النتاس ، وأولاد من تحيض في الشهر أكثر ، فدذلك كثر النسل في الناس .

فقوله: « فحضن بنات هؤلاه » أي الممتزجين مطلقاً سواء كان آباؤهم من هذا القسم أو المهاتهم ، قوله: «لاستقامة الحيض» أي للاستقامة الحاصلة في المزاج بسبب كثرة إدرار الحيض، فيكون من إضافة المسبب إلى السبب، أولاستقامة نفس الحيض، فانه مادة وغذاء للولد، فاذا استقام وصفى لكثرة الادرار جاءالولد. تامناً صحيحاً، وكثرت الأولاد، بخلاف مالوكان الادرار قليلاً فانه يوجب فساد الدّم و المزاج، ويقل الولد.

ع - العلل : عن أبيه ، عن على بن أبي القاسم ، عن على بن على "الكوفي" عن عبدالله تلقيل عن عبدالله تلقيل عن عبدالله تلقيل عن عبدالله تلقيل عن عبدالله الله عنه علياً تلقيل عن رزق الولد في بطن الممه ، فقال : إن قال : سأل سلمان رضي الله عنه علياً تلقيل عن رزق الولد في بطن المه ، فقال : إن الله تبارك و تعالى حبس عليها الحيضة ، فجعلها رزقه في بطن المه (٢) .

و منه: عن على بن على ماجيلويه، عن على بن يحيى، عن على بن أحمد بن يحيى، عن على بن أحمد بن أبي يحيى، عن أبي عبدالله، عن على بن أسباط، عن عمله يعقوب، عن أبي بكر الحضرمي ، عن أبي عبدالله على قال: سألته عن الحايض هل تختضب ؟ قال:

⁽١) الفقيه ج ١ س ٢٩٠.

⁽٢) علل الشرايع ج ١ ٢٧٧٠

لا ، لا نته يخاف عليها الشيطان (١).

بيان : المشهور كراهة الخضاب عليها كالجنب ، وقد مر في باب الجنابة . و ما العلل : عن على بن أحمد ،عن على بن أبي عبدالله ، عن موسى بن عمران عن عمله ، عن على بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبدالله تلكي ما بال الحائض تقضى الصلوم ولا تقضى الصلاة ؟ قال : لأن الصوم إنساه و في السلة شهر ، و الصلاة في كل يوم و ليلة ، فأوجب الله قضاء الصوم و لم يوجب عليها قضاء الصلاة لذلك (٢).

و هذه : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي " ، عن غر بن علي " ، عن غربن أحمد ، عن أبان بن عثمان ، عن إسماعيل الجعفي " قال : قلت لا بي جعفر تماي : إن المغيرة يزعم أن " الحائض تقضى الصلاة كما تقضى الصوم فقال : ماله لا وفقه الله ، إن المرأة عمران قالت : « إن نذرت لك ما في بطني محر "را » و المحر " ر للمسجد لا يخرج منه أبدا ، فلما وضعت مريم قالت : « رب إن ي وضعنها أنهى وليس الذكر كالأنثى » (٣) فلما وضعنها أدخلنها المسجد ، فلما بلغت مبلغ النساء أخرجت من المسجد (٤) أنهى كانت تجد أيناما تقضيها وهي عليها أن تكون الده ه في المسجد (٥) .

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٥

⁽٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٧ .

⁽٣) آل عمران : ٣٥ .

⁽۴) رواها في الكافي ج ٣ ص ٥٠١، و فيه د فلماوضمتها أدخلتها المسجدفساهمت عليها الانبياء فأصابت القرعة ذكريا و كفلها ذكريا ، فلم تخرج من المسجد حتى بلفت فلما بلغت ما تبلغ النساء خرجت ، فهل كانت تقدر على أن تقضى تلك الايام التي خرجت وهي عليها أن تكون الدهرفي المسجد .

⁽۵) علل الشرايع ج ۲ س ۲۶۶ .

بيان: المغيرة هو ابن سعيد، وقد روى الكشتى روايات كثيرة دالة على العنه، وأنه كان يضع الأخبار، ويحتمل أن يكون للمحرد في شرعهم عبادات مخصوصة تستوعب جميع أوقاته (١) فلو كان عليها قضاء الصلوات الذي فاتتهالكان تكليفا بما لايطاق، والظاهر أنه باعتبار أصل الكون في المسجد، فانه عبادة ولعلّه تخليل إنما ألزم هذاعلى المخالفين موافقاً لما كانوا يعتقدونه من أمثال تلك الاستحسانات، وقيل: يحتمل أنه كان في تلك الشريعة يجب على الحائض قضاء مافاتها من الصلاة في محل الفوات، فكان يلزمها مع وجوب القضاء أن تبقى بعد الطهر خارجة من المسجد بقدر القضاء، وقد كان عليها أن تكون الدهر في

(۱) والذى يظهر من آيات القصة بمعاونة الاخبار الواردة فى ذلك ، أن المحرر هو الذى كان وقفاً على عبادة الله عزوجل ، و لما كانت عباداتهم و صلواتهم لاتسح الا فى البيوت المبنية لذلك كالبيعة أوالبيت المقدس ، كانوا يبنون للمحرر بن غرفاً يسكنون فيها ، وكان على محرريهم أن ينفقوا بالكسوة والطعام وعلى المحررين أن يقوموا بعبادة الله لا يخرجون منها ، الا لضرورة و هذا التحرير بمعنى تمهد الانفاق على المحرر كان عبادة عندهم ، ولذلك قالت ؛ « فتقبل منى انك أنت السميع العليم » .

و أما النساء فلاجل طمئهم و عدم طهارتهم في كل شهر خمسة أو سبعة أيام مثلا لا يمكنهن القيام بالعبادة ، ولذلك لم يكونوا ليحرروا النساء ، فلما وضعت امرءة عمران ما في بطنها أنثى تضرعت الى الله عزوجل من خيبة المعاهدة ونقضها ، و تحسرت من أن الله عزوجل لم يقبل تعهده للتحرير ، فجعل ما في بطنها انثى لاتليق لذلك .

و أما وجه استدلاله عليه السلام بذلك رداً على المغيرة بن سعيد فهوا نه لوكانت النساء في حكم الله تقشى السلاة كما تقنى الصوم لما كانت معاهدة تحرير مريم عليها السلام منقوضة باطلة فانها كانت تخرج من البيعة وتترك العبادة اضرورة الطمث ، ثم بعد التطهر و التنهير ترجع الى غرفتها و تقضى ما كانت عليها من السلوات و السيام أداء لعبادة ربه و تماماً لصفقة المعاهدة للتحرير، بما أنفق المحررون في تلك الايام عليها اجراءاتهم من النفقة و الكسوة و السكنى في بيت معدة لذلك .

المسجد ، ولا يخفي بعده .

ثم أنه يدل الخبر على أن مريم اليها كانت تحيض ، ورباها ينافيه بعض الأخبار ، و يحتمل أن يكون هذاأيضاً إلزاها عليهم ، وقد من ذكر أحوالها اليها الذهاء في المجلّد الخامس .

عن أبيه، عن جمل بن يحيى العطار ،عن جمل بن أحمد بن من ، عن العطار ،عن م بن أحمد بن م ، عن أبيه ، عن أبيه ، عن الحسن بن عطيلة ،عن عذافر الصلير في قال : قال أبوعبدالله كالته الله عن الحمد في خلقهم ؟قال : قلت: نعم ، قال : هم الذين يأتي آباؤهم نساءهم في العلمث (١) .

و هنه : عن على بن حاتم ، عن القاسم بن على ،عن حملان بن الحسين ،عن الحسين بن الوليد ، عن حنان بن سدير قال : قلت: لا أي علّه ا عطيت النّساء ثمانية عشر يوماً، ولم تعط أقل منها ولا أكثر؟ قال : لا أن الحيض أقله ثلاثة أيّام ، وأوسطه خمسة أيّام ، و أكثره عشرة أيّام ، فأعطيت أقل الحيض و أوسطه و أكثره عشرة أيّام ، فأعطيت أقل الحيض و أوسطه و أكثره (٢) .

توضيح : اختلف الأصحاب في أكثر أيام النفاس، فقالى الشيخ في النهاية لا يجوزلها ترك الصلاة ولا الصوم إلا في الأيام الني كانت تعتاد فيها الحيض ، ثم قال بعد ذلك : ولا يكون حكم نفاسها أكثر من عشرة أيام ، و نحوه قال في الجمل و المبسوط ، و قال المرتضى: أكثرها ثمانية عشر يوما ، و هو مختار ابن الجنيد و الصدوق ، و سيأتي مختار ابن أبي عقيل، و ذهب أكثر المتأخرين إلى أن ذات العادة في الحيض تعمل بعادتها تتنفس إلى العشرة ، و اختار في المختلف أز أذات العادة ترجع إليها ، و المبندأة تصبر ثمانية عشر يوما ، والقول بالتخيير وجه جمع العادة ترجع إليها ، و المبندأة تصبر ثمانية عشر على النسخ أوعلى التقيية .

✓ ـ قرب الاسناد و حمتاب المسائل: باسنادهما عن على " بن جعفر قال: الله أخى عَلَيْكُم عن المرأة الّذي ترى الصفرة أيّام طمثها، كيف تصنع ؟ قال:

⁽١) علل الشرايع ج ١ س ٧٧.

⁽٢) علل الشرايع ج ١ س ٢٧٥ .

تشرك لذلك الصلاة بعدد أيَّامها الَّتيكانت تقعد في طمثها ، ثمَّ تغنسل وتصلَّى ، فان رأت صفرة بعد غسلها فلا غسل عليها ، يجزيها الوضوء عندكل صلاة تصلَّى(١) .

قال: وسألته عن المرأة ترى الدم في غير أينام طمثها ، فتراه اليوم واليومين والساعة والساعة والساعتين ، ويذهب مثل ذلك ، كيف تصنع ؟ قال: تترك الصلاة إذا كانت تلك حالها مادام إلدم ، و تغتسل كلما انقطع الدم عنها ، قلت : كيف تصنع ؟ قال : مادامت ترى الصفرة فلتنوضاً من الصفرة وتصلّى ، ولا غسل عليها من صفرة تراها إلا في أينام طمثها فان رأت صفرة في أينام طمثها تركت الصلاة كتركها للدم (٢) .

بيان : يدل على أن الصفرة في أيام الحيض حيض ، وإجزاء الوضوء في الصفرة لأن الغالب غيها القلة ، وأما قوله تترك الصلاة ففيه إشكال لعدم تحقق أقل الحيض ويمكن حمله على أنه ابتداء تترك الصلاة ، لاحتمال الحيض ، لاسياما إذا كان بصفة الحيض ، كما يظهر من آخر الخبر، ثم إذا رأت الدم قبل العشرة ، وكملت الثلاثة فهي حيض ، بناء على عدم اشتراط التوالي ، و إلا تقضى ما تركتها من العبادة أو أن هذا حكم المبتدأة إلى أن تستقر عادتها أو يتبيلن دوام دمها ، فتعمل بالروايات أو بغيرها ، ويؤيده مارواه الشيخ في الموثل (٣) عن يونس بن يعقوب قال : قلت لا بي عبدالله يحقي المراه الشيخ في الموثل (٣) عن يونس بن يعقوب قال : قلت فانها ترى الطهر ثلاثة أيام أو أربعة ؟ قال : تدع الصلاة [قلت : أو أربعة ؟ قال : تدع الصلاة أو أربعة ؟ قال المنوق في الموثل (٤) عن يونس بن يعقوب ، عن أبي بصير مثله ، وعمل بهما الصدوق في الفقيه (٥) . وقال الشيخ في النهاية : فانها تراكانت المرأة لها عادة إلا أنه اختلط عليها العادة العقيه (١) . وقال الشيخ في النهاية : فان كانت المرأة لها عادة إلا أنه اختلط عليها العادة العقيه (١) . وقال الشيخ في النهاية : فان كانت المرأة لها عادة إلا أنه اختلط عليها العادة المناه المدوق في الفقيه (٥) . وقال الشيخ في النهاية : فان كانت المرأة لها عادة إلا أنه الخلام عليها العادة

⁽١) قرب الاسناد من ١٣٣ ط نجف ٠

⁽۲)) قرب الاسناد س ۱۳۴ .

⁽٣-٣) التهذيب ج ١ ص ١٠٨ ط حجر ، وهكذا الاستبصار ج ١ ص ٥٥ .

⁽۵) الفقية ج ١ س ٥٠ .

واضطربت وتغييرت عن أوقاتها وأزمانها فكلما رأت الدم تركت الصلاة والصوم، و كلما رأت الطهر صلت و صامت إلى أن ترجع إلى حال الصحلة، وقد روي أنلها تفعل ذلك ما بينها و بين شهر، ثم تفعل ما تفعله المستحاضة.

و قال في الاستبصار: والوجه في هذين الخبرين أن نحملهما على امرءة اختلطت عادتها في الحيض، وتغييرت أوقاتها، وكذلك أينام أقرائها، واشتبه عليها صفة الدم، ولا يتمييز لها دم الحيض من غيره، فانيه إذا كان كذلك ففرضها إذا رأت العهر صلّت إلى أن تعرف عادتها.

و يحتمل أن يكون هذا حكم امرأة مستحاضة اختلطت عليها أينام الحيض وتغييرت واستمر ت بها الدم ، وتشبه صفة الدم ، فترى مايشبه دم الحيض ثلاثة أينام ، وأربعة أينام، وترى مايشبه دم الاستحاضة مثل ذلك ، ولم يتحصل لها العلم بواحد منها، فان فرضها أن تترك الصلاة كلما رأت مايشبه دم الحيض وتصلى كلما رأت مايشبه دم الاستحاضة ، ويكون قوله « رأت الطهر دم الاستحاضة أينام عبارة عمنا يشبه دم الاستحاضة لاأن الاستحاضة بحكم الطهر، ولا جل ذلك قال في الخبر «ثم تعمل ما تعمله المستحاضة » وذلك لا يكون إلا مع استمراد الدم انتهى .

٨- قرب الاسناد: عن على بن خالد الطيالسي"، عن إسماعيل بن عبدالخالق قال: سألت أباعبدالله كليّك عن المستحاضة كيف تصنع ؟ قال: إذا مضى وقت طهرها الذي كانت تطهر فيه، فلتؤخس الظهر إلى آخر وقتها، ثم "تغتسل ثم "تصلّى [الظهر و العصر فان كان المغرب فلتؤخرها إلى آخر وقتها ثم "تصلّى] المغرب والعشاء، فاذا كانت صلاة الفجر فلتغتسل بعد طلوع الفجر ثم "تصلّى ركعتين قبل الغداة، ثم "تصلّى الغداة، فقلت: يواقعها الرجل ؟ قال: إذا طال ذلك بها فلتغتسل ولتتوضأ ثم "يواقعها، إن أداد (١).

بيان: حمل على الكثيرة أوعلى غير القليلة ، ويدل على اشتراط حل الوطى بالغسل والوضوء ٬ كما ذهب إليه جماعة ، وذهب جماعة إلى اشتراط جميع الأعمال

⁽١) قرب الاستاد ص ٨٠ ط نجف و ص ٤٠ ط حجر .

وجماعة إلى اشتراط الغسل فقط ، وقيل: لا يشترط شيء من ذلك فيه ، والأحوط رعاية الجميع .

9- قرب الاسناد: عن على "بن سليمان بن رشيد ، عن مالك بن أشيم ، عن إسماعيل بن بزيع قال: قلت لا بي الحسن الا و ال المسال إن لنافناة وقد ارتفع حيضها ، فقال لي: اخضب رأسها بالحناء، فانه سيعود حيضها إلى ماكان، قال : ففعلت فعاد الحيض إلى ماكان (١) .

ومنه: عن على بن عبدالحميد، عن أبي جميلة، عن أبي الحسن موسى عليا قال : لا تختض الحائض (٢) .

وهنه: عن أحمد بن على ، عن ابن معجبوب ، عن الفضل بن يونس قال : سألت أبا الحسن موسى تحليل قلت : المرأة ترى الطهر قبل غروب الشمس كيف تصنع بالصلاة ؟ قال : فقال : إذا رأت الطهر بعد ما يمضى من زوال الشمس أربعة أقدام فلا تصل إلا العصر ، لأن وقت الظهر دخل عليها و هي في الدم ، و خرج عنها الوقت وهي في الدم ، فلم يجب عليها أن تصلّى الظهر، وما طرح الله عنها من الصلاة وهي في الدم أكثر (٣) .

بيان: يدل على أن بناء القضاء على وقت الفضيلة واختاره الشيخ وجماعة ، و حملوا الأخبار الدالة على وجوب قضاء الصلاتين مع بقاء مد أه يمكنها أداؤهما على الاستحباب و الأكثر عملوا بالأخبار الأخيرة ، والأول لا يخلو من قوة وكذا الخلاف فيما إذا رأت الدم في أول الوقت بعد مضى مقدار الصلاتين .

•١- الخصال: عن أحمد بن على بن الهيثم وأحمد بن الحسن القطان وعلى ابن أحمد السناني والحسين المكتلب و عبدالله الصابغ و على الوراق جميعاً ، عن أحمد بن يحيى بن ذكريا، عن بكربن عبدالله بن حبيب، عن تميم بن بهلول ، عن أبى معاوية ، عن الأعمش ، عن الصادق عليا قال : الأغسال منها غسل الجنابة

⁽١) قرب الاسلاد ص ١٤٧ ط نجف.

⁽۲) قربالاسناد س ۱۶۸.

⁽٣) قرب الاسناد س ٧٧ طبع نجف .

والحيض ، وقال : أكثر أيّام الحيض عشرة أيّام ، وأقلما ثلاثة أيّام ، والمستحاضة تغتسل وتحتشى وتصلّى ، والحائض تترك الصلاة ولاتقضيما ، وتترك الصوم و تقضيه والنفساء لاتقعد أكثر من عشرين يوماً إلاّ أن تطهر قبل ذلك ، وإن لم تطهر بعد العشرين اغتسلت واحتشت وعملت عمل المستحاضة (١) .

ومنه: عن أحمد بن الحسن القطان ، عن الحسن بن على السكري ، عن على ابن ذكريا البصري ، عن جمله بن محمد بن عمارة ، عن أبيه ، عن جابر الجعفى قال : سمعت أباجعفر محمد بن علي الباقر تحلي يقول : لا يجوز للمرأة الحائض ولا الجنب الحضور عند تلقين الميات ، لأن الملائكة تناذى بهما ، ولا يجوز لهما إدخال الميت قبره ، ولا تخضب المرأة يديها في حيضها ، فانه يخاف عليها الشيطان الخبر (٢) .

المحاسن : عن إبراهيم بن الحسن الفارسي" عن سليمان بن جعفر البصري" عن أبي عبدالله عليه (٤) .

العيون: عن على بن عبدالله الواراق ، عن محمد بن أبي عبدالله الكوفي عن سهل بن زياد ، عن عبدالعظيم الحسني ، عن أبي جعفر الثاني ، عن آبائه عليه

⁽١) الخصال ج ٢ ص ١٥٢ .

⁽٢) الخصال ج ٢ ص ١٣٢ .

⁽٣) الخصال ج ٢ ص ١٠٢ ومثله بتمامه في الامالي ص ١٨١.

⁽۴) المحاسن ص ۳۲۱.

قال: قال رسول الله عَلَيْكُ : ليلة أسرى بى إلى السماء رأيت نساء أمّتى في عذاب شديد ، وساق الحديث إلى أن قال: ورأيت امرأة قد شد وجلاها إلى يديها ، وقد سلّط عليها الحيّات والعقارب ، لا نتهاكانت قذرة الوضوء ، قذرة الثياب ، وكانت لا تغتسل من الجنابة والحيض ، ولا تتنظّف وكانت تستمين بالصلاة (١) .

ومنه: عن عبدالواحد بن على بن عبدوس النيسابوري"، عن على "بن على بن قنيبة عن الفضل بن شاذان قال : كتب الرضا تَلْيَكُم المأمون: من محض الاسلام وشرائع الدين أن عسل الجنابة فريضة ، وغسل الحيض مثله ، وأكثر الحيض عشرة أينام وأقله ثلاثة أينام، والمستحاضة تحتشي و تغتسل و تصلّى، والحائض تترك الصلاة ولا تقضى و تترك الصوم و تقضى ، والنفساء لا تقعد عن الصلاة أكثر من ثمانية عشر يوماً ، فان طهرت قبل ذلك سلّت ، و إن لم تطهر حتلى تجاوزت ثمانية عشر يوماً اغتسلت وصلّت وعملت ما تعمل المستحاضة (٢) .

الحيض ثلاثة أيام ، وأكثر ما يكون أيام الحيض ثلاثة أيام ، وأكثر ما يكون أيام الحيض ثلاثة أيام ، وأكثر ما يكون عشرة أيام ، فعلى المرأة أن تجلس عن الصلاة بحسب عادتها ما بين الثلاثة إلى العشرة ، لا تطهر في أقل من ذلك ، ولا تدع الصلاة أكثر من عشرة أيام ، والصفرة قبل الحيض حيض ، وبعد أيام الحيض ليست من الحيض .

فاذا زاد عليها الدّم على أيّامها اغتسلت في كلّ يوم مع الفجر واستدخلت الكرسف وشدّت وصلّت، ثمّ لاتزال تصلّي يومها ما لم تظهر الدّم فوق الكرسف والخرقة، فاذا ظهرت أعادت الفسل وهذه صفة ما تعمله المستحاضة، بعد أن تجلس أيّام الحيض على عادتها، والوقت الّذي يجوز فيه نكاح المستحاضة وقت الغسل، وبعد أن تغتسل و تنظف، لائن عسلها يقوم مقام الطّير للحائض.

والنفساء تدع الصلاة أكثره مثل أيتام حيضة ، و هي عشرة أيتام ، و تستظهر بثلاثة أيتام ثم تغتسل، فاذا رأت الدام عملت كماتعمل المستحاضة ، وقد روي ثمانية

⁽١) عيون الاخبار ج ٢ س ١١ ٠

⁽٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٢٣ و١٢ .

عشر يوماً ، و روي ثلاثة و عشرين يوماً ، و بأي هذه الأحاديث أخذ من جهة النسليم جاز .

والحامل إذا رأت الدم في الحمل كما كانت تراه تركت الصلاة أيّام الدم فان رأت صفرة لم تدع الصلاة ، وقد روى أنّها تعمل ماتعمله المستحاصة إذا صحلها الحمل ، فلا تدع الصلاة ، والعمل من خواص الفقهاء على ذلك ، و اعلم أن أوّل ماتحيض المرأة دمها كثيرولذلك صار حدها عشرة أيّام ، فاذا دخلت في السن نقص دمها حتى يكون قعودها تسعة أوثمانية أو سبعة ، وأقل من ذلك حتى ينتهى إلى أدنى الحد وهو ثلاثة أيّام ، ثم أي ينقطع الدم عليها ، فتكون ممّن قد يئست من الحديث .

وتفسير المستحاضة أن ممها يكون رقيقاً تعلوه صفرة ، ودم الحيض إلى السواد وله رقلة [حرقة] فل فاذا دخلت المستحاضة في حد حيضتها الثانية ، تركت السلاة حتى تخرج الأيلم التي تقعد في حيمها فاذا ذهب عنها الدام ، اغتسلت وصلت ، ورباها عجل الدام من الحيضة الثانية .

والحد" بين الحيضتين القرء، وهوعشرة أيتام بيض فان زاد الدام بعد اغتسالها من الحيض قبل استكمال عشرة أيتام بيض ، فهوما بقى من الحيضة الأولى ، و إن رأت الدم بعدالعشرة البيض ، فهوما تعجل من الحيضة الثانية ، فاذا دام دم المستحاضة ومضى عليها مثل أيتام حيضها أتاها زوجها متى ماشاء بعد الغسل أوقبله .

ولا تدخل المسجد الحائض إلا" أن تكون مجتازة ، ويجب عليها عند حضور كل" صلاه أن تتوضاً وضوء الصلاة ، وتجلس مستقبل القبلة ، و تذكر الله بمقدار صلاتها كل" يوم وإن رأت يوماً أويومين فليس ذلك من الحيض ، مالم تر ثلاثة أيام متواليات ، وعليها أن تقضى الصلاة الذي تركنها في اليوم واليومين (١) .

وإن رأت الد م أكثر من عشرة أيتام فلتقعد عن الصلاة عشرة، ثم تغتسل يوم حادي عشر، وتحتشى وتغتسل ، فان لم يثقب الدم القطن صلّت صلواتها كل صلاة بوضوء

⁽١) فقه الرضا عليه السلام ص ٢١ .

و إن ثقب الدم الكرسف و لم يسل صلّت صلاة اللّيل والغداة بغسل واحد ، و ساير الصلوات بوضوء ، و إن ثقب الدم الكرسف و سال صلّت صلاة اللّيل والغداة بغسل ، والظهر والعصر بغسل ، و تؤخّر الظهر قليلاً و تعجل العصر ، و تصلّي المغرب والعشاء الأخرة بغسل واحد ، وتؤخر المغرب قليلاً وتعجل العشاء الأخرة فا ذا دخلت في أيّام حيضها تركت الصلاة ، ومتى مااغتسلت على ماوسفت ، حلّ لزوجها أن يغشاها .

وإذا رأت الصفرة في أينام حيضها فهو حيض، وإن رأت بعدها فليس من الحيض وإذا أرادت الحائض بعد الغسل من الحيض فعليها أن تستبرىء والاستبراء أن تدخل قطنة فان كان هناك دم خرج ولومثل رأس الذباب [فان خرج]ظ لم تغتسل ، وإن لم يخرج اغتسلت .

وإذا أرادت المرأة أن تفتسل من الجنابة فأصابها الحيض، فلتترك الغسل حتى تطهر، فاذا طهرت اغتسلت غسلاً واحداً للجنابة والحيض .

و إذا رأت الصفرة أو شيئاً من الدم فعليها أن تلصق بطنها بالحائط ، و ترفع رجلها اليسرى كما ترى الكلب إذا بال ، و تدخل قطنة ، فان خرج فيها دم فهى حائض ، وإن لم يخرج فليست بحائض .

وإن اشتبه عليها الحيض و دم قرحة فربيها كان في فرجها قرحة ، فعليها أن تستلقي على قفاها وتدخل أصابعها ، فان خرج الدم من الجانب الأيمن فهو من القرحة ، و إن خرج من الجانب الأيس فهو من الحيض .

وإن اقتضتها زوجها ولم يرقأ دمها ، ولاتدري دم الحييض هوأم دم العذرة ؟ فعليها أن تدخل قطنة ، فان خرجت القطنة مطوقة بالدم فهو من العذرة ، و إن خرجت منغمسة فهومن الحيض .

و اعلم أن ً دم العذرة لا يجوز الشفرتين ، و دم الحيض حار ً يخرج بحرارة شديدة ، ودم المستحاضة بارد يسيل ، وهي لا تعلم ، و بالله التوفيق (١) .

⁽١) فقه الرضا س ٢٢٠

بيان : كون أقل الحيض ثلاثة ، وأكثره عشرة ، مماأجمع عليه الأصحاب وقوله « والصفرة قبل الحيض » هو مضمون خبر رواه الشيخ (١) بسند فيه ضعف عن الصادق علي على الحيض حيضاً حمل على ما إذاكان قريباً منه ، كما ورد في خبر آخر بيومين، (٢) وذلك لأن العادة قد تنقدم ، وأما بعد الحيض فمحمول على ماإذا رأت العادة وتجاوز عنها ، فانه في حكم الاستحاضة بعد الاستظهاد ، مع النجاوز عن العشرة ، بل أيام الاستظهاد أيضاً ، إذ يظهر من بعض الأخبار اشتراط الاستظهار بالتميز .

ثم اعلم أن المشهور في المستحاضة المتوسطة أنها تغتسل للصبح ، و تتوضأ لسائل الصلوات ، كما هوظاهل هذا الخبر أو لا وأخيرا ، و نقل عن ابن الجنيد و ابن أبي عقيل أنهما سو يا بين هذا القسم وبين الكثيرة في وجوب ثلاثة أغسال ، و به جزم في المعتبر، ورج حمه في المنتهى ، وإليه ذهب جماعة من محققي المتأخرين ، و هو أظهر في أكثر الأخبار ، و يظهر من بعضها أنها بحكم القليلة ، و ذهب ابن أبي عقيل إلى وجوب غسل واحد في اليوم والليلة في القليلة كما يفهم من أو ال هذا الخبر أبضاً .

ثم إن الظاهر من كلام الا كثر أن المنوسطة هي التي ثقب دمها الكرسف ولم يسل منه إلى الخرقة ، وإنها ذكروا تغيير الخرقة في المنوسطة لوصول رطوبة الدم إليها بالمجاورة ، وكلام المفيد في المقنعة يدل على وصول الدم إلى الخرقة في المنوسطة وسيلانه عن الخرقة في الكثيرة ، وكذا ذكره المحقق الشيخ على في بعض حواشيه كما يظهر من بعض الروايات ، وما ذكر في هذا الخبر أخيراً بدل على الأول ، وما ذكر أولايدل على الأخير ، ويدل على اشتراط الوطى بالغسل فقط .

ثم الن الأصحاب اختلفوا في أنه هل يجتمع الحيض مع الحمل؟ أم لا بل

⁽١) التهذيب ج ١ ص ٢٤٠

⁽۲) التهذيب ج ١ ص ١١٣ .

ماتراه مع الحمل استحاضة ، فذهب الصدوق والسيند والعلامة وجاعة إلى الاجتماع مطلقا ، و قال الشيخ في النهاية و كتابي الأخبار : ما تجده في أينام عادتها يحكم بكونه حيضاً ، وماتراه بعد عادتها بعشرين يوماً فليس بعيض ، واستحسنه المحقق في المعتبر .

ونقل عن الشيخ في الخلاف أنه قال إجماع الفرقة على أن الحامل المستبين حملها ، و نحوه قال في حملها لا تحيض ، وإنما اختلفوا في حيضها قبل أن يستبين حملها ، و نحوه قال في المبسوط و قال ابن الجيد والمفيد : لا يجتمع حيض مع حمل ، ويظهر من هذا الخبر أن أخبار الاجتماع محمولة على النقية لكن أكثر العامة على عدم الاجتماع والقول بالتفصيل لا يخلومن قو "ة ، ولاخلاف في أن " أقل " الطهر عشرة أيام ، ويدل " على أن " القرء هو الطهار .

قوله ه أوقبله ، مناف لما مر" وسيأتي ، ولعلَّه كان لاقبله فصحتَف ، وإن أمكن حمل مامر" وسيأتي على الاستحباب، أوعلى مستحاضة لم تدم الد"م عليها، وهذا عليها .

و عدم جواز لبث الحائض في المساجد هو المشهور والمعتمد و ذهب سلاً ر إلى الكراهة ، وكذا جواز الاجتياز هوالمشهور بينهم مع عدم نجاسة في الظاهر و أما معها فلا يجو "ذ من لا يجو "ذ إد خال النجاسة الّذي لاتتعد "ى إليه ، والا ظهر الجواز .

و أمّا وضوؤها وجلوسها في مصلاً ها مستقبلة ذاكرة فالمشهور استحبابه ، و ظاهر الخبر الوجوب كما نسب إلى الصدوق ، و قال المفيد : تجلس ناحية من مصلاً ها .

واختلف الأصحاب في اشتراط النوالي في الأيتام الثلاثة التي هي أقل "الحيض فذهب الأكثر إلى النوالي، وقال الشيخ في النهاية: إن رأت يوما أويومين ثم "رأت قبل انقضاء العشرة مايتم" به ثلاثة فهو حيض، وإن لم ترحتي تمضى عشرة، فليس بحيض، واتلفق الفريقان على اشتراط كون الثلاثة في جملة العشرة.

واختلفوا في معنى النوالي و ظاهرالا كثر الاكتفاء بحصول مسمتي اثدم في

كل واحد من الأيام الثلاثة ، وإن لم يستوعبه ، ولعل ذلك ظاهر عموم الروايات واعتبر مع ذلك بعض المتأخرين رؤيته في أولى ليلة من الشهر مثلاً ، و في آخريوم من اليوم الثالث ، بحيث يكون عند غروبه موجوداً ، وفي اليوم الوسط أي جزء كان منه ، وبعضهم اعتبر الاتصال في الثلاثة بحيث متى وضعت الكرسف تلوث وظاهر الاصحاب أن الليالي معتبرة في الثلاثة ، و به صر ح ابن الجنيد ولعله يظهر من الانجمار أيضاً .

ثم "الظاهر من كلام بعض الأصحاب أنه على القول بعدم اشتراط التوالى لو رأت الأول والخامس والعاشر فالثلاثة حيض لا غير، ومقتضاه أن أيهام النقاء طهر، وهو مشكل لما مر من الاجماع على أقل الطهر، وأيضاً فقد صر "ح المحقق في المعتبر والعلا مة في المنتهى وغيرهما من الأصحاب بأنها لورأت ثلاثة ثم "رأت العاشركانت الأيها الأربعة ومابينها من أيهم النقاء حيضاً، والحكم فمهماواحد.

وقوله « صلّت صلاة اللّيل » يدل على ماذكر. الأصحاب أن المتنفلة تضم الله اللّيل إلى صلاة الغداة ، بل لا خلاف بينهم فيه ، و اعترف أكثر المتأخّرين بعدم المستند فيه .

قوله تُلْقِكُمُ « وتعجل العصر» لما كان الظاهر أن المتعجيل والتأخير لايقاع كل منهما في وقت الفضيلة ، مع الجمع ، فالمراد بالتعجيل عدم التأخير عن أو الوقت كما يكون غالباً ، لا إيقاعها قبل الوقت وإنكان يحتمله .

قوله دوإذا أرادت الحائض بعداً » أي بعدانقطاع الدم. وهذا الكلام أورده في الفقيه (١) إلى قوله وهي لاتعلم ، وذكراً نه كتبه والده في رسالته إليه .

قوله « أوشيئاً من الدم، أي سمايحصل من الدّم من الرطوبات ، ولم تعلم أنّه دم ، وفي الفقيه (٢) إذا رأت الصفرة والننن ، وفي بعض النسخ الشيء وهو أظهر ، و

⁽١) راجع الفقيه ج ١ ص ٥٠ .

⁽٢) الفقيه ج ١ ص ٥٢.

رواه الشيخ في الموثق عن أبي عبدالله كالتلك (١) وفيها :وترفع رجلها على حائط.

وأما كون الخروج من الجانب الأيسر علامة للحيض ، فاختلف فيه كلام الأصحاب ، فذهب الأكثر منهم الصدوق والشيخ في النهاية والمبسوط وابن إدريس والعلامة إلى أن الخارج من الأيسر حيض ، كما هنا ، والمنقول عن ابن الجنيد أن الحيض يعتبر من الجانب الأيمن ، وكلام الشهيد في كنبه مختلف ، ومنشأ هذا الاختلاف الرواية ، فقدروى الشيخ في التهذيب (٢) عن على بن يحيى مرفوعا عن أبان قال : قلت لأبي عبدالله تهييلا : فتاة منا قرحة في جوفها ، والدم سائل لاتدري من دم الحيض أومن دم القرحة ، فقال : مرها فلتستلق على ظهرها ، وترفع رجليها ، وتستدخل أصبعها الوسطى ، فان خرج الدام من الجانب الأيمن فهو من القرحة .

هكذا وجدنا في النسخ المعتبرة ، و نقله المحقق في المعتبر عن التهذيب ، و روى الكيثي هذا الحديث بعينه (٣) إلى قوله «فان خرج من الجانب الأيمن فهو من الحيض ، و إن خرج من الجانب الأيسر فهو من القرحة » و به أفتى ابن الجند .

و في نسخ التهذيب الّني كانت عند ابنطاووس... كما في الكافي ، و لذا طرح بعض الأصحاب هذه الرّواية ، و لم يعملوا بها لضعفها و اختلافها ، و مخالفتها للاعتبار لاحتمال كون القرحة في كلّ من الجانبين ، و لا يخلو من قوّة .

قوله : « ولم يرق دمها » قال الجوهري " رقاً الدم يرقى سكن ، و الحكم المذكور مشهور بين الأصحاب و المحقق في المعتبر ، قال : لا ريب في أنها إذا خرجت مطو قة كانت من العذرة ، فان خرجت مستنقعة فهو محتمل ، ولم يجزم بالعمكم الثاني ، و لا وجه له ، إذ كل " دم يمكن أن يكون حيضاً فهو حيض ، و

⁽١) التهذيب ج ١ ص ٣٥ .

⁽٢) التهذيب ج ١ ص ١١٠ ط حجر،

⁽٣) الكاني ج ٣ س ٩٤ .

الكلام في مثله كما هو الظاهر ، ووجه دلالة تطوق الدّم على كونه دم عذرة أنَّ الاقتضاض ليس إلاّ خرق الجلدة الرقيقة المنتسجة على الرحم ، فاذا خرقت خرج الدّم من جوانبها بخلاف دم الحيض .

و قوله : « و دم العدّرة » لعلّه علامة أخرى للفرق بينهما ، و الشفر بالضمّ حرف الفرج ذكره الجوهري .

الكاهلى : قال: سمعت العبد الصّالح تَعْلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ المَّالِمُ تَعْلَيْكُمُ اللَّهِ عَلَمْ اللَّهُ عَلَم اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

والمحاسن: عن أبيه ، عن خلف بن حاد الكوفي قال: تزوج بعض أصحابنا جارية معصراً لم تطمث ، فلما اقتضاع سال الدام فمكث سائلاً لا ينقطع نحواً من عشرة أيام ، قال: فأروها القوابل ، و منظن أنه يبصر ذلك من النساء فاختلفن: فقال بعضهن هذا دم الحيض ، و قال بعضهن هو دم العذرة ، فسألوا عن ذلك فقهاءهم أبا حنيفة و غيره من فقهائهم ، فقالوا هذا شيء قد أشكل علينا ، والسلاة فريضة واجبة ، فلتتوضا و لتصل ، وليمسك عنها ذوجها حتاى ترى البياض فان كان دم الحيض لم تضر هاالمسلاة ، وإن كان دم العذرة كانت قد أدت الفريضة فقعلت الجارية ذلك .

و حججت في تلك السنة ، فلمنا صرنا بمنى ، بعثت إلى أبي الحسن تَالِيَكُمُ فقلت : جعلت فداك إن للما مسئلة قد ضقنا بها ذرعاً ، فان رأيت أن تاذن لي فآتيك فأسألك عنها ، فبعث إلى ": إذا هدأت الرسجل ، و انقطع الطريق ، فأقبل إنشاء الله .

قال خلف: فرعيت اللّيل حتى إذا رأيت النّاس قد قل اختلافهم بمنى ، توجّهت إلى مضربه ، فلمنا كنت قريباً إذا أنا بأسود قاعد على الطريق ، فقال: من الرّجل ؟ فقلت : خلف بن حماد ، من الرّجل ؟ فقلت : خلف بن حماد ، فقال : ادخل بغير إذن فقد أمرنى أن أقعد ههنا ، فاذا أتيت أذنت لك ، فدخلت

فسلَّمت فردٌّ على السلام و هوجالس على فراشه وحده ، ما في الفسطاط غيره .

فلمًّا صرت بين يديه ' سألني عن حالي فقلت له ٪ إنَّ رجلاً من مواليك تزو"ج حارية معصراً لم تطمث ، فافترعها فغلب الد"م سائلاً" نحواً من عشرة أيـّام ، و إن القوابل اختلفن في ذلك ، فقال : بعضين تدم الحيض ، وقال بعضين دم العدرة ، فما ينبغي لها أن تصنع ؟ قال : فلتنتِّق الله ، فان كان من دم الحيض فلتمسك عن الصلاة حتَّى ترى الطهر ، وليمسكعنها بعلها ، وإن كان من العدَّرة فلتنتُّق الله و لتتوضأ و لتصل ، و ليأتها بعلمها إن أحبُّ ذلك .

فقلت له : وكيف لهم أن يعلموا ما هو حتَّى يفعلوا ما ينبغي ؟ قال : فالتفت يميناً و شمالاً في الفسطاط مخافة أن يسمع كلامه أحد، قال : ثمَّ نهد إلى فقال: يا خلف سر " الله سر " الله ، فلا تذيعوه ، ولا تعلَّموا هذا الخلق أصول دين الله ، بل ارضوا لهم بما رضى الله لهم من ضلال ، قال : ثم عقد بيده اليسرى تسعين ثم قال تستدخل القطنة ثم" تدعيا مليًّا ثم" تخرجها إخراجاً رفيقاً ، فان كان الدَّم مطوَّقاً في القطلة فهو من العدرة ، وإن كان مستنقعاً في القطلة ، فهو من الحيض .

قال خلف: فاستخفيني الفرح فبكيت ، فقال : ما أبكاك ؟ بعدما سكن بكائي فقلت : جعلت فداك من كان يحسن هذا غيرك ، قال : فرفع رأسه إلى السَّماء ، و قال: إنسَّى والله ما أخبرك إلا عن رسول الله عَنْ الله عن جبر تبيل عن الله عز وجل (١).

تبيين : قال الجوهري : المعصرة الجارية أوال ما أدركت و حاضت ، يقال قد أعصرت ، كأنَّها دخلت عصر شبابها أو بلغته ، و يقال : هي الَّتي قاربت الحيض لا أنَّ الا عصار في الجارية كالمراهقة في الغلام ، و في النهاية المعصر الجارية أوَّل ما تحيض لاعصار رحمها انتهى ، و الاقتضاض إذالة المكارة .

قوله : « و يبصر ذلك » قال الشيخ البهائي _ رحمه الله _ أي له بصارة فيه ، و العذرة بالضم البكارة ، و يراد بالبياض الطهر و يقال : ضاق بالأمم ذرعاً أي ضعفت طاقته عنه ، و في النهاية فيه إيًّا كم و السَّمر بعد هدأة الرِّحل : الهدأة و الهدء :

⁽١) المتحاسن ص ٣٠٧-٣٠٨.

السلكون عن الحركات ، أي بعد ما يسكن الناس عن المشي و الاختلاف في الطرق ، و المضرب بكسر الميم الفسطاط العظيم ، و الفسطاط بيت من شعر ، و في الكاني سألني وسألته عن حاله ، ففي كلنا النسختين سقط ، و الافتراع اقتضاض البكر .

قوله على الفرج ، و لنتوضاً » أي الأحداث الأخر ، أو أراد به غسل الفرج ، و نهد إلى أي نهض، قوله على أن تعليم أمثال هذه المسائل غير واجب ، و يمكن أن يكون على أراد بالأصول مآخذ الأحكام أي لا تعرقوهم من أين أخذتم دلايلها .

و قوله على ما أقر هم الله الله الله أي أقر وهم على ما أقر هم الله على ما أقر هم الله عليه ، و ليس المراد حقيقة الرّضا كما ذكر و الشيخ البهائي قد "س الله روحه .

و قال في قول الرّاوي: وعقد بيده اليسرى تسعين. أداد به أنّه كَلَيْكُمُ وضع رأس ظفر مسبّحة يسراه على المفصل الأسفل من إبهامه ، و لعلّه تَلَيْكُمُ إنّما آثر العقد باليسرى ، مع أنّ العقد باليمني أخف و أسهل تنبيها على أنّه ينبغي لتلك المرءة إدخال القطنة بيسراها صوناً لليد اليمني عن مزاولة أمثال هذه الأمور كما كره الاستنجاء بها، وفيه أيضاً دلالة على أنّ إدخالها يكون بالابهام صوناً للمسبّحة عن ذلك .

بقي ههذا شيء لابد من التنبيه عليه ، وهو أن هذا العقد الذي ذكره الراوي إنها هو عقد تسع مائة لا عقد تسعين ، فان أهل الحساب وضعوا عقود أصابع اليد اليمنى الاحاد و العشرات ، و أصابع اليسرى للمآت و الألوف ، و جعلوا عقود المآت فيها على صور عقود العشرات في اليمنى ، من غير فرق كما تضمننه دسائلهم المشهورة ، فلعل الراوي وهم في التعبير أو أن ما ذكره اصطلاح في العقود غير مشهور، و قد وقع مثله في حديث العاشة ، روى مسلم في صحيحه أن النبي على وضع يده اليمنى في النشهد على دكبته اليمنى ، و عقد ثلاثة و خمسين (١) .

⁽١) عقد الثلاثة باصطلاحهم أن تثنى الخنصر و البنصر و الوسطى من اليمنى لكن تضع روَّس الانامل قريبة من اصولها و في التسمة تقمدتلك الاصابع أيضاً لكن تبسط

وقال شر"اح ذلك الكتاب إن " هذا غير منطبق على ما اصطلح عليه أهل الحساب ، و أنَّ الموافق لذلك الاصطلاح أن يقال و عقد تسعة و خمسين انتهم .

و قال في النهاية : فيه « فتح اليوم من ردم يأجوج مثل هذه ، و عقد بيده تسعين ،عقد التسعين من موضوعات الحسَّاب ، وهوأن يجعل رأس الأصبع السَّبابة في أصل الابهام ، و يضمُّها حتَّى لا يتبيَّن بينهما إلاَّ خلل يسير انتهى ، قوله عَلَيْكُما : « ملسّاً» أي وقتاً طو الآ.

١٥هـ المحاسن :عنأبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن زياد بنسوقة عن أبي جعفر ﷺ في رجل اقنضَّ امرأته أو أمنه فرأت دماً كثيراً لا ينقطع عنها ــ يومها ، قال تمسك الكرسف معها ، فان خرجت القطنة مطو "قة بالد"م ، فانله من العذرة ، فتغتسل و تمسك معها قطنة و تصلَّى ، و إن خرجت القطنة منغمسة في الدُّم فهو من الطمث ، فتقعد عن الصَّلاة أيًّام الحمض (١) .

بيان : المراد بالغسل غسل الجنابة ، و إمساك القطنة للتحفيظ من تعدي الدُّم إلى ظاهر الفرج في أثناء الصُّلاة ، و قال الشيخ البهائي "قداس سراه يمكن أن يستنبط وجوب عصب الجروح و منع دمها من النعد"ي حال الصلاة ، إذا لم تكن فيه مشقية .

١٤- السوائر: من كتاب على بن على من محبوب ، عن أحمد بن على ، عن

الاصابع على الكف ما ثلة أناملها الى جهة الرسغ، وللخمسين تجعل السبابة منتصبة و تضع الابهام على الكف محاذياً للسبابة ، فيحصل من ثلاثة و خمسين هيئة من يشير بيده للشهادة وبسط الانامل الثلاثة على الكف أنسب بها ، فلهذا حملوا الخير عليه .

هذا هو الموافق لما وجدناه في كتب الحساب ، وقال الابي : واعلم أنقوله « عقد ثلاثة وخمسين ، شرطه عند أهل الحساب أن يضع طرف الخنصر على البنصر ، وليس ذلك مراداً هنا ، بل المراد أن يضع الخنص على الراحة ، و يكون على صورة يسميها أهل الحساب تسمة ١ منه ، كذا بخطه قدس سره في نسخة الاصل .

(١) المحاسن س ٣٠٧.

على بن الحكم، عن إسحاق بن جرير قال: سألتني امرأة منّا أن أستأذن لها على عبدالله تعليله عليه المستأذنت لها ، فدخلت عليه ، و معها مولاة لها ، فقالت: أصلحك الله ما تقول في المرءة تحيين فيجوز أيّام حيينها ؟ قال: إن كان أيّام حيينها دون عشرة أيّام استظهرت بيوم واحد ثم هي استحاضة ، قالت : فان استمر بها الدّم الشهر والشهرين و الثلاثة ، كيف تصنع بالصلاة ؟ قال : تجلس أيّام حيينها ، ثم تغتسل لكل صلاتين ، قال : فان كان أيّام حيينها تختلف عليها فيتقد م الحيين اليوم و اليومين و الشّلاثة و يتأخّر مثل ذلك ، فما علمها به ؟ قال : إن الحيين ليس به خفاء ، هو دم حار "له حرقة . و دم الاستحاضة دم فاسد بارد ، قال : فالتفت إلى مولاتها أترينه كان امرأة مر ق (١) .

توضيح : يدلُّ على الاستظهار ، وهو طلب ظهور الحال في كون الدام حيماً أو طهراً ، بترك العبادة بعد العادة يوماً أو أكثر ثم الغسل بعده ، و اختلف في أنه على الوجوب أو على الاستحباب ، و الأخير أشهر ، و الأوبَّل أحوط ، و اختلف أيضاً في قدر زمانه ، فقال الشيخ في النهاية : تستظهر بعد العادة بيوم أويومين وهو قول الصدوق و المفيد ، وقال في الجمل: إن خرجت ملو ثق بالدام ، فهي بعد حائض ، تصبر حتلى تنقى ، و قال المرتضى في المصباح: تستظهر إلى عشرة أيام ، و الأحوط عدم النعدي عن الثلاثة ، و يدلُ على أن المعنظر بة ترجع إلى العادة ثم إلى النميز كما ذكره الأصحاب .

المبسوط: روي عنهم قَالِيكُ أَنَّ الصَّفَرة في أيَّام الحيض حيض، وفي أيَّام الطهر طهر (٢).

۱۷ – المعتبر: من كناب المشيخة للحسن بن محبوب ، عن أبي أيتوب عن عن أبي أيتوب عن عن عن أبي أيتوب عن عن أبي حمد عن عن أبي جمد عن الحائض إذا رأت دماً بعد أيتامها الّذي كانت ترى الدّم فيها، فلنقعد عن الصّلاة يوماً أو يومين ثمّ تمسك قطنة ، فان صبغ

⁽١) السرائر س ٢٧٧ .

⁽٢) المبسوط ج ١ ص ٤٣ ط المكتبة المرتفوية ١ وس ١٤ ط حجر .

القطنة دم لا ينقطع ، فلتجمع بين كل صلاتين بغسل ، ويصيب منها زوجها إنأحب" وحلَّت ليا الصَّلاة(١) .

بيان : ظاهر الأخبار عدم الفرق بين التجاوز عن العشرة و عدمه ، والمشهور أنَّه إن انقطع على العشرة أو قبلها ، تعدُّ الجميع حيضاً ، ولا يظهر ذلك من الاخبار و إن كان الأحوط قضآء الصُّوم ، و إن لم ينقطع بل تجاوزها تعد العادة حيضاً ، و ما بعدها استحاضة ، و ظاهر الأكثركون أيَّام الاستظهارأيضاً كذلك ، والأُظهر أنتها بحكم الحيض، و لاتقضى عبادتها كما اختاره جماعة من المحقَّقين.

ثمَّ إنَّ المعتادة لا تخلو إمَّا أن تكون ذات تميز أم لا ، وعلى الثَّاني فلا ريب في أنَّ التعويل على العادة ،وعلى الأوَّل فلا يخلو أن تكون العادة والتمين متوافقين في الوقت و العدد أم لا ، فان توافقا فلا خفاء في المسئلة أيضاً ، و إن تخالفا فلا يخلو إما أن يكون بينهما أقل الطهر أم لا ، فان كان بينهما أقل الطهر فالّذي قطع به جماعة من الأصحاب أنها تجعلهما حيضاً و لا يخلو من إشكال بحسب النُّصوص، فانَّ مقتضاها جعل العادة حيضاً ، و الباقي استحاضة ، و يظهر من العلامة في النهاية الترداد بين جعلها حيضاً [وبين التعويل على التميز]و بين التعويل على العادة ، و إن لم يكن بينهما أقل الطلم فان أمكن الجمع بينهما ، بأن لا يتجاوز المجموع عن العشرة ، فالَّذي صرَّح به غير واحد من المنأخَّرينهو أنَّها تجمع بينهما ، و للشيخ فيه قولان أحدهما ترجيح النمين و الأخر ترجيح العادة ، ولعلَّه أرجح ، و إنكان الجمع لا يخلو من قوَّة ، و إن لم يمكن الجمع بينهما كما إذا رأت في العادة صفرة وقبلها أو بعدها بصفة الحيض، و تجاوز المجموع العشرة ، فالأشهر الرجوع إلى العادة ، ولعلَّه أقرب ، وقيل ترجع إلى النميز ،و قمل بالتخمير ، وقبل غير ذلك .

و لولم تكن للمرأَّذ عادة ، وكان له..ا تميز رجعت إلى النميز ، و عند الأصحاب أناه لا فرق في ذلك بين أن تكون مبندئة أو مضطربة ، لكن المستفاد

⁽١) المعتبر : ۵٧ .

من رواية يونس اختصاص الر"جوع إلى التميز بالمضطربة ، و رجوع المبتدئة إلى العمل بالسبع ، أوالست"، والأوال هو المشهور بلقال المحقيق و العلا مقأنيه مذهب علمائنا ،

و منه ؛ باسناده عن جابر ، عن أبي أبدوب ، عن رسول الله 弘樹 أنه قال العلي الملي الملي الملي المؤلف الله المؤمن ، و لا يبغضك إلا منافق أو ولد زنية أو من طلته المه وهي طامث (٢) ،

مَّلِ الخصال: باسناده عن أبي رافع، عن على تَطَيِّكُمُ أنَّه قال: من لم يحب عنرتي فهولاحدى ثلاث: إمّامنافق، وإمّا أز نبة، وإمّا أمرء حملت به أمّه في غيرطهر (٣).

اقول : قد منت هذه الأخيسار مع أخبار أخر بأسانيدها في المجلد الناسع (٤) .

وسى التلّعكبري ، عن على بن همام ، عن عبدالله بن إبراهيم ، عن هادون بن موسى التلّعكبري ، عن على بن همام ، عن عبدالله بن جمغر الحميري ، عن على بن خالد الطيالسي ، عن زريق بن الزبير المخرقاني قال : سأل رجل أيا عبدالله عليه عن امرءة حامل رأت الدّم ، فقال : تدع السلّاة ، قال : فانتما دأت الدّم وقد أسابها الطلق ، فرأته و هي تمخض ؟ قال : تسلّي حتتى يخرج رأس السبّي ، فاذا

⁽١) علل الشرائعج ١ س ١٣٥ .

⁽٢) المسدر ج ١ س ١٣٨٠

⁽٣) الخسالج ١ س ٥٤ .

⁽٢) راجع ج ٢٩ الباب ٨٧ من هذه الطيعة .

خرج رأسه لم يجب عليها الصّالاة ، وكلُّما تركنه من الصّالاة في تلك الحال لوجع أولما هي فيه من الشدَّة و الجهد قضته إذا خرجت من نفاسها .

قال : جعلت فداك ما الفرق بين دم الحامل ودم المخاص ؟ قال : إن الحامل قذفت بدم الحيض ، و هذه قذفت بدم المخاض إلى أن يخرج بعض الولد ، فعند ذلك يصير دم النفاس ، فيجب أن تدع في النفاس و الحيض ، فأمّا مالم يكن حيضاً أو نفاساً فانها ذلك من فتق في الرحم (١) .

ايضاح: يدلُّ على اجتماع الحيض مع الحمل، وقد سبق الكلام فيه و على أنَّ ماتراه عند المخاص لا يكون حيضاً، والمشهور بين القائلين بالاجتماع أنَّه حيض، وفي اشتراط أقلُّ الطهر بينه و بين النَّفاس قولان أشهرهما العدم، وهو مختار العلاُمة في التذكرة و المنتهى، ولايبعد أن يكون بناء الرُّواية على الفاصلة، إذ الغالب عدمها، ويدلُّ على عدم كونه حيضاً موثيقة (٢) عمار أيضاً ويدلُّ على كونه حيضاً دواية السيكوني (٣) ولا يبعد حملها على التقيية، ولعلُّ النفي أقوى.

ويدل على أن ما تراه مع الولادة نفاس ، كما اختاره جاعة من المحققين، وظاهر الشيخ في المحلاف و المبسوط و الجمل ، و المرتضى في المصباح أنه ليس بنفاس إلا بعد أن يخرج الولد ، و أو ل كلامهما بعض الأصحاب و المعتمد الأولى.

٣٣ ــ المعتبر: من كتاب ابن أبي نصر المبزنطي"، عن بعض أصحابنا قال: قال أبو عبدالله عليه المرءة التي قد يئست من المحيض حد ها خمسون سنة (٤).

٣٣ ــ المبسوط: تيئس المرءة إذا بلغت خمسين سنة إلا أن تكون امرأة

⁽١) أمالي الصدوق ص ٧٧ .

⁽٢) التهذيب ج ١ س ١٢٤ .

⁽٣) التهذيب ج١ ص١١٠٠

⁽۴) المعتبر س ۵۳.

من قريش ، فانله روي أنلها ترى دم الحيض إلى ستلين سنة (١) .

بيان: لاخلاف بين الأصحاب في أن ما تراه المرأة بعد سن اليأس ليس بحيض، وإنما اختلفوا فيما يتحقق به اليأس، فذهب الشيخ في النهاية إلى أنه خمسون مطلقا، وقبل باعتباد الستين، وهو قول المحقق في بعض المواضع والمشهود بين الأصحاب اعتباد الخمسين في غير القرشية، والستين فيها، ومن أصحاب هذا القول من ألحق النبطية بالقرشية ومع عدم وضوح معناها اعترفوا بعدم النسس فيها، وبالمشهود يجمع بين الروايات وإن كان الأوالأقوى سندا، والأحوط في القرشية بعد الخمسين إلى الستين الجمع بين العملين، والقرشية من انتسبت بأبيها إلى النضر بن كنانة على المشهود أو بالمنها على قول قوى ".

بن عبدوس ، عن على " بن عبد الواحد بن عبدوس ، عن على " بن عبدوس ، عن على " بن عبدوس ، عن على " بن عبد بن قتيبة عن الفضل بن شاذان عن الر"ضا عليه الله عن النجاسة ، فأحب أن لا يعبد إلا " طاهراً المرءة لا سوم لمن لا سلاة له .

فان قال : ولم صارت تقنى الصليام ولاتقضى الصلاة ؟ قيل : لعلل شتى : فمنها أن الصليام لا يمنعها من خدمة نفسها ، و خدمة زوجها ، و إصلاح بينها ، و القيام با مورها ، و الاشتغال بمرمّة معيشنها ، و الصلاة تمنعها من ذلك كله ، لأن الصلاة تكون في اليوم و الليلة مراراً ، فلا تقوى على ذلك ، و الصلوم ليس كذلك .

و منها أن الصلاة فيها عناء و تعب ، و اشتغال الا ركان ، و ليس في الصلوم شيء من ذلك ، و إنها هو الامساك عن الطلعام و الشراب ، و ليس فيه اشتغال الا ركان .

و منها أنَّه ليس من وقت يجيء إلا تجب عليها فيه صلاة جديدة في يومها

⁽١) المبسوط ج ١ ص ٢٢ .

⁽٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٧٠

و ليلتها ، و ليس الصَّوم كذلك لا نُنَّه ليس كلَّما حدث يوم وجب عليها الصَّوم . و كلَّما حدث وقت الصَّلاة وجب عليها الصلاة (١) .

ولا النساء نواقص الايمان ، نواقص العقول ، نواقص الحظوظ، فأمّا نقصان إيمانهن النساء نواقص الايمان ، نواقص العقول ، نواقص الحظوظ، فأمّا نقصان إيمانهن فقعودهن عن الصلاة و الصليام في أينّام حيضهن ، و أمّا نقصان عقولهن فشهادة الامرادين كشهادة الرسّجل الواحد ، وأمّا نقصان حظوظهن فمواديثهن على الأنصاف من مواديث الرسّجال (٢) .

المحاسن: عن صفوان بن يحيى، عن عبدالرحمن بن الحجاج، عن أبان بن تغلب، عن أبى عبدالله عليه قال: إن السنة لا تقاس، ألاترى أن المرءة تقضى صومها، ولا تقضى صلاتها، الحديث (٣).

ابن هاشم ، عن أحمد بن عبدالله العقيلي ، عن على بن أحمد ، عن إبراهيم ابن هاشم ، عن أحمد بن عبدالله القرشي رفعه عن أبي عبدالله القرشي رفعه عن أبي عبدالله السلام أنه قال لا بي حنيفة : أيهما أعظم السلام أم السلوم ؟ قال : السلام ولا تقضي السلام ؟ فاتلق الله و لا تقسى السلام ؟ فاتلق الله و لا تقسى (٤) .

و عن أبيه و على بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن أبي عبدالله عن شبيب بن أنس ، عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه (٥) .

وعن أحمد بن الحسن القطان ، عن عبدالر حمن بن أبي حاتم ، عن أبي درعة ، عن هشام بن عماد ، عن على بن عبدالله القرشي ، عن ابن شبرمة ، عن أبي

۱۱۷ عيون الاخبار ج ۲ ص ۱۱۷ .

⁽٢) نهيج البلاغة تحت الرقم ٧٨ من قسم الخطب.

⁽٣) المحاسن س ٢١۴.

⁽۴) علل الشرائع ج ١ ص ١٨ فليراجع .

⁽۵) علل الشرايع ج ١ ص ٨٥٠

عبدالله عليه (١).

عيسى ، عن بعض أصحابه ، عن موسى بن جعفر علي أنه قال لا بي يوسف : في عيسى ، عن بعض أصحابه ، عن موسى بن جعفر علي أنه قال لا بي يوسف : في في حديث تظليل المحرم : ما تقول في الحائض تقنى الصلاة ؟ قال : لا ، قال : تقنى الصيام ؟ قال : نعم ، قال : ولم ؟ قال : هكذا جاء ، فقال أبوالحسن علي : وهكذا جاء هذا (٢) .

وجول الكشى: عن على بن مسعود ، عن ابن المغيرة ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن حمّاد ،عنحريز ، عن زرارة ، أن أبا عبدالله تَطَيَّكُمْ قال : إن أهل الكوفة لميزل فيهم كذاب، ثم ذكر المغيرة فقال : إن أهل الكوفة لميزل فيهم كذاب، ثم ذكر المغيرة فقال : إن أهل الكوفة لميزل فيهم كذاب ، ثم ذكر المغيرة فقال الله ماكان شيء من أبي حديثاً إن أنساء آل على حضن فقضين الصّلاة ، وكذب لعنه الله ، ماكان شيء من ذلك ولاحد ثه (٣) .

وسر المحاسن : عن أبيه ، عن صفوان ، عن منصور بن حاذم ، عمد ذكره عن أبي جعفر عَلَيْنَ أَنَّهُ عَلَيْنَ الْعَمْرة (٤) أسجد عن أبي جعفر عَلَيْنَ أَنَّهُ عَلَيْنَ الْعَمْرة (٤) أسجد عليها ، قالت : إنَّى حائض ، قال : أحيضك في يدك ؟ ! (٥) .

بيان: قال في المنتهى: بدن الحايض و الجنب ليس بنجس ، فلو أصاب أحدهم بيده ثوبا رطبالم ينجس ، وحكى عن أبي سعيد أنه قال: بدن الحائض والجنب نجس حتى لو أدخل الجنب رجله في ماء قليل صارنجساً ، وليس بشيء ، لقوله عَلَيْدُولَا لعايشة : ليست حيفتك في يدك .

٣٩ _ المقنعة : قال : جاءت أخبار معتمدة في أن القصى مداة النفاس مداة

⁽١) علل الشرائع ج١ ص ٨١٠

⁽٢) عيون الاخبار ج١ ٧٩٠

⁽٣) رجال الكشي س ١٩٨٠

⁽٤) الخمرة : سجادة تعمل من سعف النخل وترمل بالخيوط ، قالمه الجوهرى .

 ⁽۵) المحاسن س ۳۱۷ .

الحيض عشرة أيام (١) .

الجوهري من المحمان : من كناب الأغسال لأحمد بن على بن عياش الجوهري ، عن أحمد بن على بن يحيى ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم عن عثمان بن عيسى ، عن عمر بن أذينة ، عن حمران بن أعين قال : قالت امرأة على ابن مسلم ، وكانت ولوداً : أقرىء أبا جعفر السلام وأخبره أنثى كنت أقمد في نفاسي أربعين يوما ، وإن أصحابنا ضيقوا على فجعلوها ثمانية عشر يوما ، فقال أبوجعفر علي المنافقة عشر يوما وإن أسماء بنت عميس أنتها نفست بمحملد بن أبي بكر بذي الحليفة فقالت : يا رسول الله عَبَالله كيف أصنع ؟ فقال : اغتسلى واحتشى وأهلى بالحج فرجعت إلى مكة ، فأتت رسول الله عَبَالله فقالت : يا رسول الله عَبَالله فقالت : يا رسول الله عَبَالله أحرمت ولم أطف ولم أسع ؟ فقال رسول الله عَبَالله فقالت : يا رسول الله عَبَالله أحرمت ولم أطف ولم أسع ؟ فقال واحتشى وأخرجي الساعة ، فأغتسلى و احتشى و طوفى واسعى ، فاغتسلت و طافت وسعت فاخرجي الساعة ، فاغتسلى و احتشى و طوفى واسعى ، فاغتسلت و طافت وسعت و أمالت .

فقال أبو جعفر عَلَيْكُم : إنها لو سألت رسول الله عَلَيْكُ قبل ذلك و أخبرته لأمرها بما آمرها به قلت : فما حد" النفساء ؟ فقال: تقعد أيّامها الّتي كانت تطحث فيهن أيّام قرئها ، فان هي طهرت ، و إلا " استظهرت بيومين أو ثلاثة أيّام ، ثم أغتسلت واحتشت ، فان كان انقطع الد"م فقد طهرت ، و إن لم ينقطع فهي بمنزلة المستحاضة تغتسل لكل صلاتين و تصلّي (٢) .

بيان: قال المؤلّف المحقلّق قداّس سراه بعد إيراد أخبار هذا الباب: و اعلم أن المعتمد من هذه الاخبار ما دل على الراجوع إلى المعادة في الحيض، لبعده عن النأويل، و اشتراك سائر الاخبار في الصلّلاحية للحمل على التقيلة، و

۱) المقنعة س ٧

⁽۲) المنتقى ج ١ س ١٩١٠

هو أقرب الوجوة الّذي ذكرها الشيخ للجمع ، فقال : إن ّكل من يخالفنا يذهب إلى أن ً أيّام النّفاس أكثر ممّا نقوله ، قال : و لهذا اختلفت ألفاظ الأحاديث كاختلاف العامة في مذاهبهم .

و ذكر جماعة من الأصحاب أوالهم الشيخ _ رحمه الله _ في تأويل ما تضمّن قصّة أسماء أنها محمولة على تـأخّر سؤالها النبي عَلَيْكُ حتى انقضت المداة المذكورة ، فيكون أمرها بعد الثمانية عشر وقع اتلقاقاً لا تقديراً ، و استشهدوا له بهذا الخبر و غيره ، و الحق أن هذا الناويل بعيد عن أكثر الأخبار المنضمنة لقضية أسماء فاعتماد الحمل على النقية أولى .

و ربيها يعترض بعدم ظهور القايل بمضمونها من العامة ، فيجاب بأنَّ القضيَّة لميًّا كانت منقر "رقمضبوطة معروفة، وليس للانكار فيهامجال، كان التمسيَّك بها في محل الحاجة مناسباً إذ فيه عدول عن إظهار المذهب ، وتقليل لمخالفته ، فلذلك تكر "رت حكايتها في الا خبار .

و قد اختار العلامة في المختلف العمل بمضمونها في المبتدئة نظراً إلى أن المعارض لها مخصوص بالمعتادة ، ونوقش في ذلك بأن أسماء تزو جت بأبي بكر بعد موت جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه ، و كان قد ولدت منه عداة أولاد ، و يبعد جداً أن لا يكون لها في تلك المداة كلّها عادة في الحيض ، وهو متاجه .

و عليه أيضاً مناقشة المخرى ، و هي أن الحكم بالر جوع إلى العادة يدل على ادتباط النفاس بالحيض ، و اختلاف عادات الحيض لا يقتضي أكثر من احتمال كون مد قصيض المبتدئة أقصى العادات ، و هي لا تزيد على العشرة ، فالقدر المذكور من التفاوت بين المبتدئة وذات العادة لا يساعد عليه الاعتبار الذي هو للجمع معيار ، و لو استبعد كون التفصيل المذكور في قضية أسماء بكماله منز "لا على التقيية ، لا مكن المصير إلى أن "القدر الذي يستبعد ذلك فيه منسوخ ، لا نه متقد م و الحكم بالر جوع إلى العادة متأخير، و إذا تعذر الجمع تعين النسخ ، و يكون تقرير الحكم بعد نسخه محمولاً على النقية ، لما قلناه من أن في ذلك تقليلاً

المخالفة ، و مع تأدّي التقيّة بالأدنى لا يتخطّى إلى الأعلى ، انتهى كلامه ، دفع الله مقامه ، و هومتين .

و لعل القول بالتحيير و الاستظهار إلى ثمانية عشر أظهر ، و الحمل على غير ذات العادة أيضاً غير بعيد و الله يعلم .

ولو رأت الحبلى الدام، فعليها أن تقعد أينامها للحيض، فاذا زاد على الأينام الدام استظهرت بثلاثة أينام ثم هي مستحاضة ، و إن ولدت المرءة قعدت عن الصلاة عشرة أينام إلا أن تطهر قبل ذلك، فان استمر بها الدام تركت الصلاة عشرة أينام ، فاذاكان اليوم الحادي عشر اغتسلت و احتشت و استثقرت ، وعملت بما تعمل المستحاضة ، وقد روي أنها تقعد ثمانية عشر يوما ، و روي عن أبي عبدالله الصادق علين أنه قال : إن نساء كم لسن كالنساء الأول ، إن نساء كم أكبر لحما و أكثر دما، فلتقعد حتى تطهر ، وقد روي أنها تقعد مابين أدبعين يوما (١) .

بيان : لا ريب في أن ً الا ُخبار المشتملة على ماذاد على أحد و عشرين يوماً محمولة على النقيلة .

۳۴ ـ نوادر الراوندى : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ، عن على على قال على قال الحيض عشرة أيّام ، و أكثر النفاس أربعون يومِماً (٢).

و بهذا الاسناد قال : قال النبي عَلَيْظُ ماكان الله ليجعل مع حمل حيضاً ، فاذا رأت المرأة الدام وهي حبلي لم تدع الصلاة (٣) .

بيان : في بعض النسخ « تدع الصّلاة » فهو استفهام على الانكار ، أو المراد بصدر الحديث أنّه لم يكن أفيما مضى يرين الدّم ، فأمّا إذا رأين تركن الصّلاة.

٣٥ - المغتبر: قال ابن أبي عقيل في كتابه المتمسلك: أيّامها عند آل

⁽١) المقنع: ١٤٠

⁽۲و۳) نوادر الراوندي ص ۵۰.

الر سول عليهم السلام أينام حيضها ، و أكثره أحد و عشرون يوماً ، فان انقطع دمها في تمام حيضها صلّت و صامت ، و إن لم ينقطع صبرت ثمانية عشر يوماً ، ثم استظهرت بيوم أو يومين وإن كانت كثيرة الدم صبرت ثلاثة أينام ثم أغتسلت واحتشت واستثفرت وصلّت .

ثم ً قال المحقلة : و قد روى ذلك البزنطى في كتابه عن جميل ، عن ذرارة وعجد بن مسلم عن أبى عبدالله علي الله المسلم عن أبى عبدالله المسلم عن أبى المسلم عن أبى

وج مصباح الانوار: لبعض الأصحاب عن أمير المؤمنين تخليب أن النبي صلى الله عليه و آله سئل ما البتول ؟ فانا سمعناك يا دسول الله تقول: إن مريم بتول ، وإن فاطمة بتول ، فقال: البتول الذي لم ترجرة أي لم تحض ، فانله مكروه في بنات الأنبياء (١) .

وردة إنسية ، وإن بنات الا أبياء لايحضن (٢) .

و هغه: باسناده عن أسماء بنت عميس قالت: قال لي رسول الله عَلَيْكُولَهُمْ : و وقد كنت شهدت فاطمة ، وقد ولدت بعض ولدها فلم نرلها دماً فقلت : يا رسول الله عَلَيْكُولُهُمْ : ياأسماء إن فاطمة خلقت حورية إنسية (٣) .

ابن أحمد ، عن على بن عبد الجباد ، عن على بن مهزياد قال : كتبت إليه: امرأة

⁽١) رواء الصدوق أيضاً في العلل ج ١ ص ١٧٣٠

⁽٢) دلائل الامامة للطبرى: ٥٢ -

[·] ۵٣ « « (٣)

طهرت من حيضها أو من دم نفاسها في أوال يوم من شهر رمضان ، ثم استحاضت فصَّلت وصامت شهر رمضان كلَّه من غير أن تعمل كما تعمل المستحاضة من الغسل لكل صلاتين ، هل يجوز صومها و صلاتها أم لا ؟ فكتب تقضى صومها و لا تقضى صلاتها ، لا أن وسول الله عَلَيْهِ كان يأم المؤمنات من نسائه بذلك (١) .

رفع اشكال وتبيين اجمال

اعلم أن مذا الخبر من مشكلات الأخبار ، وقد تحيير في حلَّه العلماء الأخياد ، و إن بني عليه الأصحاب الحكم بقضاء الصَّوم بترك الأعسال ، و اشتراط صوم المستحاضة بها ، كما هو المعروف من مذهبهم ، و أشكل عليهم الحكم بعدم قضاء السَّلاة مع الحكم بقضاء الصوم ، مع أنَّ العكس كان أنسب و أوفق بالأُصول . إذ الصَّلاة مشروطة بالطهارة ، بخلاف الصَّوم ، فانَّه قد يجتمع مع الحدث في الجملة.

و يظهر من الشيخ رحمه الله في المبسوط التوقُّف في هذا الحكم ، حيث أسنده إلى رواية الأصحاب ، وهو في محلَّه ، لكن جلَّ الأصحاب عملوا بالحكم الأوَّل إلى و تركوا الثَّاني ، و في نسخ الكاني (٢) « كان يأمر فاطمة صلوات الله عليها و المؤمنات من نسائه بذلك » فزيد فيه إشكال آخر ، لأنبه قد ورد في الأخبار الكثيرة كما سيأتي أنتها الطي الم ترحمرة قط"، و ربتما يؤول بأنته كان يأمرها أن تأمر المؤمنات بذلك ، وربُّما يقال : المراد بفاطمة فاطمة بنت أبي حبيش ، فانُّها كانت مشتهرة بكثرة الاستحاضة والسُّؤالعن مسائلها، فيكون قوله «صلوات الله عليها «زيد من النُّساخ أوالرواة بنوهم أنَّمها الزهراء ﷺ.

و اختلفوا في دفع الاشكال الأوَّل على وجوه:

الاقل : : ما ذكره الشيخ في المنهذيب (٣) حيث قال : لم يأمرها بقضاء

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٧٠

⁽٢) الكافي ج م س ١٣٤٠.

⁽٣) التهذيب ج ١ س ۴۴٠ ط حجر .

الصلاة إذا لم تعلم أن عليها لكل صلاتين غسلا ، أولا تعلم ما يلزم المستحاضة فأمّا مع العلم بذلك و الترك له على العمد ، يلزمها القضاء ، و أورد عليه أنّه إن بقى الفرق بين الصوم و الصلاة ، فالاشكال بحاله ، و إن حكم بالمساواة بينهما و نزّل قضاء الصلاة على حالة العلم ، و عدم قضاء الصلاة على حالة العجمل فتعسلف ظاهر .

الثانى : ما ذكره المحقق الأردبيلي قد"س الله روحه ،حيث قال : الفرق بين الصلاة و الصدّوم مع شد العنايه بحالها مشكل ، ولا يبعد أن يكون المقصود تقضي صوم الشهر كلّه ولا تقضى الصلاة كذلك إذ تعد بعض أيامه أيام الحيض ، ولا تقضي صلاة تلك الأيام ، و المؤيد أنه موجود في بعض الروايات الأم بقضاء لا تقضي صلاة تلك الأيام ، و المؤيد أنه موجود في بعض الروايات الأم بذلك صوم أيام الحيض بدون الصلّلة ، و قال : فيه إن رسول الله عَلَيْمَ كان يأم بذلك فاطمة المؤلف وكانت تأم بذلك المؤمنات .

الثالث: ما ذكره المحقق المذكور أيضاحيث قال: ويمكن تأويل آخر وهو أن يكون المراد لا تقضى صلاة أينام الحيض، وتقضى صوم أينامها، وهذا هو الموافق لأخبار اكر، وأصل المذهب من أمر فاطمة المين فانتها لا تترك عمل أينام المستحاضة، ولا تقضى صومها إلا أن يكون المراد أمرها بأن تأمر غيرهامن المؤمنات، ويأمر أيضا المؤمنات بنفسه من نسائه وغيرهن"، أو يكونذلك منه المينالة المها في أوال الأحكام و الاسلام.

و قال الفاضل الاسترابادي": السائل سأل عن حكم المستحاضة الذي صلّت و صامت في شهر رمضان ، ولم تعمل أعمال المستحاضة ، و الامام ذكر حكم الحائض وعدل عن جواب السائل من باب التقيية ، لأن المستحاضة من باب الحدث الأصغر عند العامة فلا توجب غسلا عندهم ، و أمّا ما أفاده الشيخ فلم يظهر له وجه ، بل أقول : لو كان الجهل عدراً لكان عدراً في الصوم أيضاً ، مع أن سياق كلامهم عليهم السلام الوادد في حكم الأحداث يقتضي أن لا يكون فرق بين الجاهل بحكمها وبين العالم به .

افرابع : أن يكون تَلْقِيْلُمُ كَمْب تحت قول السائل صومها لا تقضى ، و تحت قوله صلاتها تقضى ، فاشتبه على الرّ اوي وعكس أوكان حكم الحائض أبضاً مذكوراً في السؤال ، وكان هذا الجواب متعلّقاً به ، فاشتبه على الراوي .

قال أفضل المدقلة بن في المنتقى : الذي يختلج بخاطري أن الجواب الواقع في الحديث غير متعلّق بالسؤال المذكور فيه ، والانتقال إلى ذلك من وجهين :

أحدهما قوله فيه: إن رسول الله عَلَيْهُ كان يأم فاطمة إلى آخره فان مثل هذه العبارة إنما تستعمل فيما يكثر وقوعه و يتكر ر ، و كيف يعقل كون تركبن لما تعمله المستحاضة في شهر رمضان جهلا كما ذكره الشيخ أو مطلقاً ممنا يكثر وقوعه

و الثاني أن هذه العبارة بعينها مضت في حديث من أخبار الحيض في كتاب الطهارة مراداً بها قضاء الحائض للصومدون السلاة إلى أن قال : ولا يخفى أن للعبارة بذلك الحكم مناسبة ظاهرة ، تشهد به السليقة ، لكثرة وقوع الحيض و تكر و و الر جوع إليه عمله في حكمه .

و بالجملة فارتباطها بهذا الحكم ومنافرتها لقضية الاستحاضة ممنا لا يرتاب فيه أهل الذوق السليم ، و ليس بمستبعد أن يبلغ الوهم إلى موضع الجواب مع غير سؤاله ، فان من شأن الكتابة في الغالب أن تجمع الأسؤلة المتعددة ، فاذا لم ينعم الناقل نظره فيها يقع له نحوهذا الوهم .

الخامس: ما ذكره بعض الأفاضل حيث قال: خطر لي احتمال لعلّه قريب لمن تأمّله بنظر صائب، وهو أنه لما كان السؤال مكاتبة وقلّع تلقيلًا تحت قول السائل فصلّت: تقضى صلاتها، و تحتقوله صامت: تقضى صومها ولاء، أي متوالياً والقول بالتوالي ولوعلى وجه الاستحباب موجود و دليله كذلك، و هذا من جملته و ذلك كما هو متعارف في التوقيع من الكتابة تحت كل مسئلة ما يكون جواباً لها، حتلى أنه قد يكنفي بنحو لاونعم بين السلّطور.

أو أنَّه عَلَيْكُ كتب ذلك تحت قوله: « هل يجوز صومها و صلاتها » وهذا

أنسب بكنابة النوقيع وبالترتيب من غير تقديم وتأخير ، والراوي نقلما كتبه تَطْيَّلُكُمْ ، و ولم يكن فيه واو لعطف تقضى صلاتها .

أو أنه كان « تقضى صومها ولاء ، و تقضى صلاتها » بواو العطف من غير إثبات همزة فتوهمت زيادة الهمزة التي التبست الواو بها ، و أنه « ولا تقضى صلاتها » على معنى النهى ، فتركت الواو لذلك ، و إذا كان التوقيع تحت كل. مسئلة كان ترك الهمزة أوالمد في خطه تلييل وجهه ظاهر لو كان ، فان وله : تقضى صومها ولاء ، مع انفصاله لا يحتاج فيه إلى ذلك ، فليفهم .

ووجَّه ذكر توجيه الواواحتمال أن يكون ﷺ جمع فيالمتوقيع بالعطف أوأنَّ الرَّاويذكركلامه ﷺ و عطف الثاني على الأُوبَّل .

السادس : أن يحمل على الاستفهام الانكاري ، ولا يخفى بعده في المكاتبة لاسيتما مع التعليل المذكور بعده .

السابع : أن يحمل على أنتها كانت اغتسلت للفجر و تركت الغسل لسائر الصلواة ، بقرينة قوله : «من الغسل لكل صلاتين »فانتها تقضي صومها للاخلال بساير الأغسال النتهارية ، و لا تقضي صلاة الفجر ، و المراذ بصلاتها صلاة الفجر ، أو المراد نفى قضاء جميع الصلواة ولا يخفى بعده أيضاً .

الثامن : أن يقرء تقضّل في الموضعين بتشديد الضاد من باب التفعّل أي انقضى حكم صومها وليسعليها القضاء ، إمّا لعدم اشتراط الصّلوم بالطّلهارة مطلقاً ، أولائن الجاهل معذور فيه ، بخلاف الصّلاة للاشتراط مطلقاً .

٣٩ - المقنع: إذا وقع الرجل على امرأته وهي حايض ، فان عليه أن يتصد ق على مسكين بقدر شبعه ، و روي أنه إذا جامعها في أو الحيض فعليه أن يتصد ق بدينار و إن كان في نصفه فنصف دينار ، و إن كان في آخره فربع دينار ، و إن جامعت أمنك وهي حايض تصد قت بثلاثة أمداد من طعام (١) .

توضيح : لاخلاف بين الأصحاب في رجحان الكفيَّارة على الواطي ، وإنَّما

⁽١) المقنع س ١٤٠٠

الخلاف في وجوبها و استحبابها ، و أكثر القدماء على الأوال ، و أكثر المتأخرين على الثاني، والعلم أقرب جمعاً بين الأدلة ، على أن الأحبار الواردة بالكفارة مختلفة ، و فيه تأييد للاستحباب ، ففي بعضها أنه يتصد قى بدينار ، و في بعضها أن عليه نصف دينار ، و في بعضها أنه يتصد قى على مسكين بقدر شبعه ، و اختاره الصدوق .

و المشهور ما جعله الصدوق رواية و هي ما رواه الشيخ (١) بسند فيه ضعف على المشهور عنداود بن فرقد عن أبي عبدالله تطبيخ في كفارة الطمث أنه يتصد قي إذا كان في أو له بدينار ، وفي أوسطه نصف دينار ، وفي آخره ربعدينار ، قلت : فان لم يكن عنده ما يكفر ؟ قال : فليتسد ق على مسكين واحد ، و إلا استغفر الله ولا يعود ، فان الاستغفار توبة وكفارة لكل من لم يجدالسبيل إلى شيء من الكفارة وعلى هذه الرواية حلوا الا خبار الواردة مطلقاً بالتاصد ق بدينار و نصف دينار ، و يمكن الجمع بالتخيير ، و الحمل على اختلاف مراتب الفضل .

و عندي أنه يمكن حمل أخبار الكفارة على النقية ، لاشتهار الكفارة بينهم و إن اختلفوا في الوجوب و الاستحباب ، و بعض التفاصيل المذكورة في أخبارنا مرجودة في أخبارهم ، و يؤيده ما رواه الشيخ في الموثق (٢) عن عبدالملك بن عمرو قال : سألت أبا عبدالله تخليل عن رجل أتى جاريته وهي طامت ، قال : يستغفر ربه ، قال عبدالملك : فان الناس يقولون عليه نصف دينار أو دينار ، فقال أبوعبدالله تخليل : فليتصد ق على عشرة مساكين .

ثم المشهور أن الا والوسط و الاخر يختلف بحسب العادة ، و ذهب الر اوندي إلى أنها تعتبر بالنسبة إلى العشرة ، فعنده قد يخلو بعض العادات من الوسط والا خر ، ونسب إليه أيضاً أنه جمع بين الا خبار بالحمل على المضطر وغيره والشاب وغيره وأيضاً المشهور أنه لا فرق في الز وجة بين الدائمة والمنقطعة ، والحر ق والا مة

⁽١) التهذيب ج ١ ص ٩٤٠

⁽٢) التهذيب ج ١ س ٢٥٠ .

وفي لزوم الكفيّارة في الا جنبية المشتبهة و المزني "بها خلاف ، والالحاق لا يخلو من قوء ، و اختار الصيّدوق أن في وطي الأمة المملوكة ثلاثة أمداد من طعام ، و اختاره الشيخ أيضا استناداً إلى بعض الر وايات ، و اختلفوا في تكر ر الكفيّات التكر ر الموجب على أقوال: التكر رمطلقاً ، عدمه مطلقاً ، تكر رها إن اختلف الزمان كما إذا كان بعضه في أول الحيض ، و بعضه في وسطه ، أو تخلّل التكفير ، وهومختار أكثر المحقيّة من ، و لعلّه أقرب و إن كان الا وال أحوط .

وو ـ السوائر : نقلاً من كتاب على بن على بن محبوب، عن على بن الحسين عن على بن الحسين عن على بن يحيى الخز أذ ، عن غياث بن إبراهيم ، عن جعفر بن على ، عن أبيه ،عن على على عليهم السلاة والسلام قال : لا تقضى الحايض الصلاة ، و لا تسجد إذا سمعت السلجدة (١) .

توضيح : يدل على عدم وجود السّجدة على الحائض إذا سمعت السجدة بناء على اشتراط الطّهارة فيه ، كما اختاره الشيخ في التهذيب و نقل عليه الاجماع و المشهود عدم الاشتراط ، كما يدل عليه الا خباد الصحيحة ، و دبتما يحمل الخبر على السماع الذي لا يكون معه استماع ، بناء على ماذهب إليه بعض الا صحاب من اشتراط الاصغاء في الوجوب ، أو على السّجدات المستحبّة ، و الا ظهر حمله على التقيية لا ن الراوي علمي ، و لا ن المنع مختاد أكثر العامة كالشافعي و أبي حنيفة وأحد، ، و الا ظهر الوجوب .

وم حدى الله عليهم أن المرأة المرأة الله عليهم أن المرأة الله عليهم أن المرأة إذا حاضت أو نفست حرم عليها أن تصلّى و تصوم ، و حرم على زوجها وطيها حتى تطهر من الدم ، و تغتسل بالماء ، أو تنيم إن لم تجد الماء ، فاذا طهرت كذلك قضت الصّوم ولم تقض الصّلة ، وحلّت لزوجها .

و عن جعفر بن عَلى تَطْيَقُكُمُ أَنَّه دِخُلُص فِي مباشرة الحائض وقال: تنزر باذار من دون السرّة إلى الركبتين، و لزوجها منها ما فوق الاذار.

⁽١) السرائر : ٤٧٧ .

و روينا عنهم عَلَيْكُمْ أَنَّ مَن أَتَى حَاتُضاً فقداً تَى مَالاَيْحَلَّ لَهُ، وعَلَيْهُ أَنْ يَسْتَمُفُو الله من خطيئته ، وإن تصدَّق بصدقة مع ذلك فقد أحسن .

و إذا استمر الد م بالمرءة ، فهي مستحاضة ، و دم الحيض كدر غليظ منتن و دم الاستحاضة دم رقيق ، فاذا جاء دم الحيض صنعت ما تصنع الحائض ، و إذا ذهب تطهرت ثم احتشت بخرق أو قطن ، و توضّات لكل صلاة و حلّت لزوجها (١) .

و عليها أن تغتسل لكل صلاتين (٢) تغتسل للظهر فتصلّي الظهر و العصر و تغتسل و تصلّي الفجر ، و قالوا :ما تغتسل و تصلّي الفجر ، و قالوا :ما فعلت هذا امرة مؤمنة مستحاضة احتساباً إلا أذهب الله عنها ذلك الداء ، و كذلك قالوا في المرء ترى الدام أينام طهرها ، إن كان دم الحيض فهي بمنزلة الحائض و عليها منه الغسل ، و إن كان دما رقيقاً فتلك دكضة من الشيطان ، تتوضّاً منه و تصلّى ، و ياتيها زوجها وكذلك الحامل ترى الدام .

و عن أبي جعفر تَهَلِيَّكُمُ أنَّه قال : إنَّا نأم نساءنا الحييَّض أن يتوضَّأن عند كلَّ صلاة ، فيسبغن الوضوء ، و يحتشين بخرق ، ثمَّ يستقبلن القبلة من غير أن يفرضن صلاة ، فيسبتحن و يكبَّرن و يهللهن ، و لا يقربن مسجداً و لا يقرأن قرآنا .

فقيل لا بي جعفر علي المفيرة وعم أنك قلت يقضين الصلاة ؟ فقال : كذب المغيرة ، ما صلّت امرءة من نساء رسول الله علي الله كما ذكرنا ترغيباً في الفضل ، و استحباباً له .

و عن على على الشه قال : لاتقرء الحائض قرآنا ، و لا تدخل مسجداً ، و

⁽١) دعائم الاسلام ص ١٢٧ .

 ⁽٣) في المصدر المطبوع: هذا أثبت ما رويناه عن أهل البيت (س) و استحبوالها
 أن تغتسل لكل صلاتين الخ؛ وهو أشبه .

لاتقرب الصلاة ، ولاتجامع حتَّى تطهر .

وعن جعفر بن على تَلْقِيْكُمُ أَنَّهُ قَالَ : إِذَا حَاضَتَ الْمُعَتَكُفَةُ خُرَجَتَ مِنَ الْمُسَجِدُ حَتَّى تَطْهُر .

و عنه ﷺ أنه قال : إذا طهرت المرءة لوقت صلاة فضيعت الغسل ، كان عليها قضاء تلك الصلاة ، وما ضيعت بعدها ، و علامة الطهر أن تستدخل قطنة فلا يعلق بها شيء ، فاذا كان ذلك فقد طهرت ، وعليها أن تغتسل حينئذو تصلّى .

و عن على تَلْقِيْكُمُ أنَّه قال : الغسل من الحيض كالغسل من الجنابة ، و إذا حاضت المرءة وهي جنب اكنفت بغسل واحد (١) .

بيان: قال في النهاية: في حديث المستحاضة: إنها هي ركضة من الشيطان أصله العضرب بالرجل والاصابة بها ، كما تركض الدابة و تصاب بالرجل: أراد الاضرار بها و الا ذي يعني أن الشيطان قد وجد به طريقاً إلى التلبيس عليها في أمر دينها و طهرها و صلاتها ، حتى أنساها ذلك عادتها ، و صار في التقدير بآلة من ركضاته انتهى (٢) .

و قال في المغرب: في الاستحاضة إنماهي ركضة من دكسات الشيطان، فانما جعلما كذلك لأنه آفة عارض، والضرب والايلام من أسباب ذلك و إنما أضيفت إلى الشيطان وإن كانت من فعل الله، لا أنها ضرر وسببه من نفسك أي بفعلك، و مثل هذا يكون بوسوسة الشيطان.

٣٢ - العلل لمحمد بن على بن ابراهيم ، قال: العلّة في فساد مواليد

⁽١) دعائم الاسلام ص ١٧٨٠

⁽۲) قال السيد الرضى قدس سره: قدد كرله (س) امرءة استحيضت: فقال: هذه ليست بالحيضة و لكنها ركضة من الرحم ثم قال السيد: وهذه استمارة و المراد بقوله ركضة من الرحم أن الرحم نفحت بهذا الدم من غير حيضة ولكن من حادث علة فأشبهت رمحة الفرس أو ركضة البمير ، منه . كذا بخطه قدس سره في الهامش .

الخلق أنه لا يجب (١) أن يأتي أهله وهوجنب و لاسكران ، ولا إذا كانت امرءته حائضاً .

والعلَّة في قضاء المرءة الصوم ولا تقضى الصلاة أن "الصَّلاة في كل "يوم وليلة خمس . مر "ات و الصوم في السنة شهر واحد .

أقول: قد مر" من العلل في باب أحكام الجنب ما يدل على حكم اللبث في المسجد و القراءة ، و أن عشيان المرءة في أيام حيضها يوجب البرس ، ومنعها عن غسل الجنابة في أيام حيضها .



لايحب خ ل .

۵

» ((باب))) »

ي « (فضل غسل الجمعة و آدابها و أحكامها) » ا

بيان: قال في المنتهى: غسل الجمعة مستحب لليوم ، خلافاً لا بي يوسف فلوأحدث بعدالغسل لم يبطل غسله، وكفاه الوضوء، ثم نسب إلى بعض العامة القول باعادة الغسل بعد الحدث ، و استدل على نفيها بهذا الخبر .

٣-الخصال: عن ابن الوليد ، عن الصفيّاد ، عن أحمد بن على ، عن ابن أبي جعفر أبي نجران و الحسين بن سعيد . عن حميّاد ، عن حريز ، عن ذرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الغسل في الجمعة واجب تمام الخبر (٢) .

بيان: المشهور بين الأصحاب استحباب غسل الجمعة، وذهب الصدوقان إلى الوجوب فمن قال بالاستحباب يحمل الوجوب على تأكله ، لعدم العلم بكون الوجوب حقيقة في المعنى المصطلح ، بل الظاهر من الأخبار عدمه ، و من قال بالوجوب يحمل السنة على ما يقابل الفرض أي ما ثبت وجوبه بالسنة لا بالقرآن ، وهذا أيضاً يسنفاد من الأخبار ، والاحتياط عدم النرك .

السكري عن أحمد بن الحسن القطان ، عن الحسن بن على السكري عن على البصري"، عن جعفر بن من عمارة ، عن أبيه ، عن جا بر الجعفي عن أبي جعفر المنظل المرءة غسل الجمعة في السفر ويجوز لها تركه

⁽١) قرب الاسناد ص ٧٨ .

⁽٢) الخصال ج ٢ ص ٢٤٠.

في العصر (١) .

9 - العلل: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن على ابن معبد ، عن الحسين بن خالد قال: سألت أباالحسن الأول علي كيف صادغسل الجمعة واجبا ؟ قال: فقال: إن الله تبارك وتعالى أتم صلاة الفريضة بصلاة النافلة وأتم صيام الفريضة بعسل يوم الجمعة ، فيماكان من سهو أو تقسير أونسيان (٢) .

المحاسن : عن أبي سمينة، عن على بن أسلم، عن الحسين بن خالد مثله (٣) . بيان : رباها يجعل الخبر مؤياداً للاستحباب ، لكون نظائره كذلك و في الكافي (٤) ماكان في ذلك ، وفي التهذيب (٥) ماكان من ذلك .

عن إبراهيم بن إسحاف ، عن عبد الله بن حماد الأنصاري" ، عن صباح المزني"، عن عن إبراهيم بن إسحاف ، عن عبدالله بن حماد الأنصاري" ، عن صباح المزني"، عن الحادث، عن الأصبغ بن نباتة قال : كان على على المادة أن يوبت الراحل يقول له : أنت أعجز من النادك الغسل ليوم الجمعة ، فانه لا يزال في هم إلى الجمعة الأخرى (٦) .

٧- المقنعة : مرسلا مثله ، وفيه لايزال في طهر إلى الجمعة الأخرى (٧) .
 بيان : في الكاني (٨) والتهذيب (٩) كما في المقنعة ، فالضمير راجع إلى المغتسل

⁽١) الخسال ج ٢ ص ١٣٢ فيحديث.

⁽٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٠ .

۳۱۳ س ۱۱۳۳۳۱۳ س

⁽۴) الكافى ج ٣ س ٢٢ .

⁽۵) التهذيب ج ١ ص ٣١٠

⁽۶) علل الشرايع ج ۱ س ۲۲۰۰

⁽٧) المقنعة س ٢٤،

⁽٨) الكافي ج ٣ س ٢٢ .

⁽٩) التهذيب ج ١ ص ٢٤٨ .

وعلى ما في العلل إلى النارك .

العلل : عن أحمد بن يحيى العطاد ، عن عمل بن أحمد بن يحيى العطاد ، عن عمل بن أحمد بن يحيى رفعه قال : غسل يوم الجمعه واجب على الراجال و النساء ، في السفر والحضر ، إلا أنه دخلص للنساء في السفر لقلة الماء (٣) .

بيان: يحتمل كونه علّة للسقوط رأساً في السفر عنهن "، أو تقييداً للسقوط بقلّة الماء، قال في المنتهى: غسل الجمعة مستحب للر "جال والنساء الحاضرين والمسافرين والعبيد والأحراد سواء في ذلك ، و قال أحمد: لا يستحب لمن لا يأتي الجمعة ، فليس على النساء غسل ، وعلى قياسهن الصبيان والمسافر والمريض كذلك ثم "استدل فليس على النساء غسل ، وعلى قياسهن الصبيان والمسافر والمريض كذلك ثم "استدل بمادواه الشيخ في الحسن (٤) عن على بن يقطين قال : سألت أبا الحسن المجمعة ؟ قال : نعم .

عن المغيد ، عن عن المغيد ، عن عن المغيد ، عن على بن مخلد ، عن الحادث بن عن يزيد بن هادون ، عن على بن إسحاق ، عن نافع ، عن ابن عمر الحادث بن عن يزيد بن حاء إلى الجمعة فلمغتسل (٥) .

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٠ .

⁽۲) الهداية س ۲۳، و فيه كما في التهذيب ج ۱ ص ۱۰۴، والفقيه ج ۱ س ۲۶ «حضروا المسجد».

⁽٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٧٠ و٢٧١٠

⁽۴) التهذيب ج ١ ص ٣١ .

⁽۵) أمالي الطوسي ج ١ س ٣٩٢٠

و بالاسناد عن ابن مخلّد، عن عمر بن الحسن الشيباني"، عن موسى بن سهل الوشّاء عن إسماعيل بن عليه من عن الله عن نافع، عن ابن عمر، عنه كَالْمُ الله مثله (١).

• ١- فقه الرضا: قال: واعلم أن عسل الجمعة سنّة واجبة لاتدعها في السفر ولا في الحضر، ويجزيك إذا اغتسلت بعد طلوع الفجر، وكلّما قرب من الزوال فهو أفضل، فاذا فرغت منه فقل: «اللّهم طهر ني وطهر قلبي، وأنق غسلي، وأجر على لساني ذكرك، و ذكر نبيتك على، واجعلني من التوابين والمنطهرين (٢).

وقال تلقيلان: وعليكم بالسنن يوم الجمعة ، وهي سبعة: إتيان النساء ، وغسل الرأس واللّحية بالخطمي ، وأخذ الشارب ، وتقليم الأظافير ، وتغييرالثياب ، ومس الطّيب ، فمن أتى بواحدة من هذه السنن نابت عنهن ، وهي الغسل ، وأفضل أوقاته قبل الزوال ، ولاتدع في سفر ولا حضر ، وإن كنت مسافراً وتخو قت عدم الماء يوم الجمعة ، اغتسل يوم الخميس ، فان فاتك الغسل يوم الجمعة قضيت يوم السبت أو بعده من أينام الجمعة ، وإنها سن الغسل يوم الجمعة تتميماً لما يلحق الطهود في سائر الأينام من النقصان (٤) .

بيان: يدل على أن أو ل وقت الأداء طلوع الفجر، ولا خلاف فيه ، و آخره الزوال على المشهور ، بل نقل المحقق الاجماع على اختصاص الاستحباب بما تمبل الزوال ، و قال الشيخ في موضع من الخلاف : وقته إلى أن يصلّي الجمعة ، و يظهر من بعض الأخبار امتداد وقنه إلى آخر اليوم ، ولولم ينو بعد الزوال الأداء والقضاء كان أحسن .

⁽١) أمالي الطوسي ج ١ س ٣٩٢ .

⁽٢) قال السدوق _ ده _ فى الفقيه : يقول المفتسل للجمعة : د اللهم طهرنى و طهر قلبى و اللهم طهرنى و طهر قلبى و اللهم على [غلى] وأجرعلى لسانى محبة منك، منه ، كذا بخطه وحمدالله فى هامش الاصل. (٣) فقد الرضا ص

⁽۴) المصدر *س ۱*۱ •

و قوله «كلّما قرب من الزوال كان أفضل ، ذكره الصدوق في الفقيه (١) أيضاً وحكم به أكثر الأصحاب، وتوقيف فيه بعض المتأخيرين، لعدم النصّ، ولعلّ هذا الخبر مع الشهرة بين القدماء يكفي لذلك .

وأما القضاء بعدالزوال ويوم السبت فهوالمشهود بين الأصحاب، وظاهر الا كثر عدم الفرق بين كون الفوات عمدا أونسيانا لعذر أو غيره و ظاهر الصدوق في الفقيه اشتراطه بالنسيان أو العذر وظاهر صدر هذه الرواية اشتراطه بالنسيان ، كمرسلة حرين (٢) عن بعض أصحابه ، عن أبي جعفر علي قال : لابد من غسل يوم الجمعة في السفروالحضر، ومن نسى فليعد من الفد .

و قال الكليني بعد إيراد تلك الرواية : وروى فيه رخصة للعليل ، فظاهره اختياد مذهب الصدوق ، وعدم الاشتراط لعلّه أقوى ، لاطلاق سائر الروايات المعتبرة ثم إن ظاهر الا كثر استحباب القضاء ليلة السبت أيضاً ، والا خباد خالية عنه و إن أمكن أن يراد بيوم السبب مايشمل اللّيل ، لكن لايمكن الاستدلال به ، والا ولوية ممنوعة لاحتمال اشتراط المماثلة ، و ما ورد في هذا الخبر من القضاء في سائر أينام الا سبوع فلم أدبه قائلاً ، ولا رواية غيرها .

و أما التقديم يوم الخميس لمن خاف عوز الماء يوم الجمعة فهو المشهور بين الا صحاب، ووردت به روايتان ا خريان (٣) والشيخ عمام الحكم لخائف فوت الأداء مطلقا، و تبعه بعض المتأخرين، ومستنده غير واضح، والوجه عدم التعدى عن المنصوص، و قيل: الظاهر أن ليلة الجمعة كيوم الخميس، و به قطع الشيخ في المخلاف مد عياً عليه الاجماع، وفيه إشكال، إذ المذكور في الرواية يوم الخميس فالتعدى منه إلى غيره يحتاج إلى دليل، والأولوية ممنوعة كماعرفت، ولوتمكن من قد من عسله يوم الخميس من الغسل يوم الجمعة استحب له ذلك، لعموم الأدلة

⁽١) ألفقيه ج ١ ص ٧٠.

⁽۲) الكافي ج ٣ س ٣٣.

⁽٣) راجع التهذيب ج ١ ص ٢٠٠٠.

وبه صرَّح الصدوق وغير. .

المقنعة: قال: روي عناً بي عبدالله تَلْتَلَكُمُ أَنَّهُ قَالَ : غسل الجمعة والفطر سنَّة في السفر والحضر (١) .

وعن العبدالصالح عَلَيْكُمُ أنه قال: ينحب غسل الجمعة على كل ذكر وأنثى ، من حر" أو عبد (٢) .

عن الرضا على الله عن أحمد بن على بن عيسى، عن أحمد بن على بن أبي نصر عن الرضا على قال : كان أبي يفتسل للجمعة عندالرواح (٣) .

بيان ، الرواح العشي أومن الزوال إلى اللَّيل، ذكر • الفيروز آبادي .

الجمعة و مس من طيب اسرأته إنكان لها ، ولبس من صالح ثيابه ، ثم لم يتخط الجمعة و مس من طيب اسرأته إنكان لها ، ولبس من صالح ثيابه ، ثم لم يتخط رقاب الناس ، ولم يلغ عند الموعظة ،كان كفيادة لما بينهما الخبر.

وروي عنه عَلَيْهُ أَنَّهُ قال : من جاء منكم الجمعة فليغتسل .

وقال عَلَيْظُهُ : من اغتسل يوم الجمعة محيت ذنوبه وخطاياه .

وقال عَلَيْهُ : الغسل يوم الجمعة واجب على كل مسلم .

وقال عَلَيْهُ مِن اعْتَسَل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم "راح فكا ناما قر "ب بدنة الخبر. وقال عَلَيْهُ الله على الخبية ثم " بكّر وابتكر، ومشى ولم يركب، ودنا من الامام و استمع ولم يلغ، كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها و قدامها .

٩٠ ـ الهداية : قال الصادق عُلَيْكُم : غسل يوم الجمعة سنة واجبة على الرجال

[·] ۲۶ المقنمة ص ۲۶ ·

⁽٣) قربالاسناد س ١٥٨ ط حجر.

والنساء ، في السفر والحضر .

وروي أناه رخاص في تركه للنساء في السفر لقلّة الماء ، والوضوء فيه قبل الغسل .

وقال الصادق عَلَيْكُم : إن نسيت الفسل أوفاتك لعلَّة فاغتسل بعد العصر أو يوم السيت .

وقال تُلْيَّكُمُ ؛ إذا اغتسل أحدكم يومالجمعة فليقل «اللَّهُمُ اجعلني من النوابين واجعلني من المتطلّم رين».

وقال الصادَق ﷺ : غسل يوم الجمعة طهورو كفّارة لما بينهما من الذنوب، من الجمعة إلى الجمعة (١) .

وه ـ البلدالامين: قال: رأيت في كتاب الأغسال لأبي العباس أحمد بن على ابن أبي عين المادق عن الصادق المنظم أن غسل الجمعة واجب على الراجال والنساء، وذكر في روايات منها وجوبه على الراجال والنساء في السفر والحضر.

ومن الكتاب المذكور أن علياً علياً علياً كان إذا وبلخ الراجل قال له: والله لا أنت أعجز من تارك غسل الجمعة الفائد لا يزال في طهر إلى الجمعة الأخرى .

ويقول بعد غسله «أشهد أن لا إله إلا "الله وحده لاشريك له ، وأشهد أن على آعبده ورسوله ، اللهم "صل على على وآل على ، واجعلني من المتوابين والحمد الله دب العالمين » فهو طهر له من الجمعة إلى الجمعة (٢) .

مصباح الشيخ : إذا أراد الغسل فليقل وذكر الدُّعاء .

أقول: رواه الشيخ في المهديب (٣) بسنده عن أبي ولاد ، عن أبي عبدالله على قال : من اغتسل يوم الجمعة فقال : إلى قوله «من المنطه وين » كان طهراً له من الجمعة إلى الجمعة .

⁽١) الهداية س ٢٢ و٢٣.

⁽٢) البلدالامين س

⁽٣) التهذيب ج ١ ص ٢٢٨٠

-179-

١٤٠ العلل: المحمد بن على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن جده إبراهيم ابن هاشم ، عن على بن معبد، عن الحسين بن خالد قال : قلت للرضا عليه : كيف صار غسل يوم الجمعة واحباً على كل حر وعبد ، وذكر و أنثى ؟ قال : فقال : إنَّ الله تبارك و تعالى تميّم صلوات الفرائض بصلوات النوافل ، وتميّم صيام شهر رمضان بصيام النوافل وتميّم الحج " بالعمرة، وتميّم الزكاة بالصدقة ، وتميّم الوضوء بنسل يوم الجمعة .

١٧_ كتاب العروس: للشيخ جعفر بن أحمد القمدي، عن أبي عبدالله المالية قال: اغتسل يوم الجمعة إلا" أن تكون مريضاً تخاف على نفسك .

وقال تَطْيَلُغُ : لا يترك غسل الجمعة إلا" فاسق ، و من فاته غسل يوم الجمعة فلمقضه يوم السبت.

١٨ جمال الاسبوع : نقلنا من خط أبي الفرج بن أبي قر " ، عن أحمد ابن على الجندي ، عن عثمان بن أحمد السمَّاك ، عن أبي نصر السمر قندي" ، عن حسين بن حميد ، عن زهير بن عباد ، عن على بن عباد ، عن أبي البختري ، عن جعفر، عن أبيه ، عن جد " م كالله عن النبي " عَلَيْكُ أنه قال لعلى عن النبي في وصيته له : ياعليُّ على الناس كلِّ سبعة أيَّام الغسل ، فاغتسل في كلُّ جمعة ، ولوأنَّك تشتري الماء بقوت يومك وتطويه ، فانته ليس شيء من النَّطوُّع أعظم منه (١) .

وباسناده الصحيح عن هشام بن الحكم قال: قال أبو عبدالله المالية المتزين أحدكم يوم الجمعة: يغتسل و يتطيب الخبر (٢).

١٩ غروالدو : المسيد حيدر عن البني : عَبَّالله قال : من جاء إلى الجمعة فلمغتسل (٢) .

٢٠ كتاب محمد بن المثنى: عن جعفر بن على بن شريح ، عن ذريح المحاربي قال: قلت لا بي عبدالله عَلَيْكُم : أيقضى الرجل غسل الجمعة ؟ قال: لا. بيان : لعلَّه محمول على عدم تأكُّد الاستحباب أوعلى أنَّه لا يؤخُّر حتَّى

⁽ ۲ .. ۲) جمال الاسبوع س

يصير قضاء .

عن الصفيّاد ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي " ، عن السّكوني ، عن جعفر بن عن السنّكوني ، عن جعفر بن عن الموقلي " ، عن السّكوني ، عن جعفر بن عن آبائه عَلَيْكُ قال : قال رسول الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُمُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ الْ

٣٧ ـ الكافى : عن العد"ة ، عن أحمد بن على ، عن على " بن العدكم ، عن بعض أصحابنا قال : تقول في غسل الجمعة «اللّهم" طهس قلبي من كل " آفة تمحق بها ديني و تبطل بها عملي (١) .



⁽۱) الكافي ج ٣ س ٣٣ .

» ((باب)) »

ع«(التيمم وآدابه وأحكامه)» ا

الا يات: النساء: يا أينها الذين آمنوا لاتقربوا الصلوة وأنتم سكادى حتى تعلموا ماتقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا وإن كنتم مرضى أو على سفر أوجاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فنيمنموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفواً غفوراً (١) .

المائدة: يا أينها الذين آمنوا إذاقمتم إلى الصلوة فاغسلوا وجوهكم و أيديكم إلى المرافق و امسحوا برؤسكم و أدجلكم إلى المكعبين و إن كنتم جنبا فاطلها و إن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيماموا صعيداً طياباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه مايريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطها كم و ليتم نعمته عليكم ولعالمكم تشكرون (٢).

تفسير: قد تقدّم الكلام في صدري الأيتين الكريمتين في مبحثي الوضوء والغسل، ولنذكر هنا مايتملّق منهما بالتيملّم.

اعلمأنه سبحانه قد"م في الأيتين حكم الواجدين للماء القادرين على استعماله ثم "أتبع ذلك بأصحاب الأعذار فقال تعالى: « وإن كنتم مرضى» وحمله الا صحاب على المرض الذي يضر "معه استعمال الماء ، والذي يوجب العجز عن السعى إليه أو عن استعماله وظاهر الأية يشمل كل مايصدق عليه اسم المرض (٣) لكن علماؤنا رضي الله عنهم مختلفون في اليسير ، ومشلوه بالصداع و وجع الضرس ، ولعله للشك"

 ⁽١) النساء: "٣٣ .

⁽٢) المائدة : ۶ .

في تسمية مثل ذلك مرضاً عرفاً ، فذهب المحقق و العلامة إلى أنه غير مبيح للمتيمة مثل ذلك مرضاً عرفاً ، فذهب المحقق و العلامة إلى أنه غير مبيح للمتيمة من الشين المتيمة من الشين المتيمة من ال

« أو على سفر » أي متلبنسين به (٢) إذ الغالب عدم وجود الماء في أكثر الصحاري « أوجاء أحد منكم من الغائط » هو كناية عن الحدث ، إذ الغائط المكان المنخفض من الأرض ، و كانوا يقصدونه للحدث لتغيب فيه أشخاصهم عن الرائين

والقرينة هنا قائمة على أن المرادالمر ضالذى يضر به استعمال الماء لتناسب الحكم والموضوع ، حتى أن فى المحدث بالحدث الاسغريراد بمرضه ما يضر به استعمال الماء لفسل الوجه واليدين فقط سواء كان هو الصداع أووجع الضرس أو الحمى أوكان هو شين الوجه واليدين و تشويه خلقها و جلدها بالكزة و نحوها ، و فى المحدث بالحدث الاكبريراد بمرضه ما يضر به استعمال الماء لفسل جسده أى عضوكان .

ألا ترى أن المريض في قوله تمالى في آية الصوم _ البقرة : ١٨٥ و ١٨٥ _ وومن كان مريضاً أوعلى سفر اليس يراد به كل مرض ، فان من به قرحة الاثنا عشر مريض يضر به الصوم ، ولا يضر به استعمال الماء لا للوضوء ولا للاغتسال ؛ و هكدا المريض في آية الكفارة _ البقرة : ١٩٥ _ د فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أونسك » فالمريض انما هو بالنسبة الى من لا يتحمل وفرة الشمر لقرحة في رأسه يسيل منه اللماب ويتلبد به الشمر أوصداع أو غيرذلك . كيف وقد كلف بالصوم كفارة لحلق الرأس ، والمريض لا يصح منه الصوم ؟ فالمريض في كل باب انما يعرف المراد به بعدملاحظة القرائن لا مطلقا .

- (١) يعنى شين الجلدو تشويه خلقة الاصا بع باصا بة المبرد أوالكزة.
- (۲) يستظهر من لفظ «على» أن المراد به من كان على جناح السفر سواء كان على ظهر مركوبه أوطريقه يضرب و يسمى مع القافلة ، أوكان فى المنزل للكن القافلة (كالقطار) مستمجلة للركوب ، فلايمكنه استعمال الماء لفسل الجنابة ، والحال هذه و ينطبق على هذا المعنى قوله تعالى «الا عابرى سبيل » حيث عبر عن ذلك بالعبور في السبيل ، فالتلبس بالمسير هو الذي يجو "ز التيمم للجنب.

فكنتى عن الحدث بالمجيء من مكانه ، و تسمية الفقهاء العذرة بالغائط من تسمية الحال" باسم المحل"، وقيل إن لفظة «أو»ههنا بمعنى الواو(١) والمراد والله أعلم أو كنتم مسافرين و جاء أحد منكم من الغائط.

« أو لامستم النساء » المراد جماعهن "كما في قوله تعالى « وإن طلقتموهن " من قبل أن تمسلوهن " واللهمس و المس " بمعنى كما قاله الله ويلون ، و سيأتي الأخبار في تفسير اللهمس بالوطى ، وقد نقل الخاص " والعام " عن ابن عباس أنه كان يقول: إن الله سبحانه حبي كريم يعبش عن مباشرة النساء بملامستهن "، وذهب الشافعي إلى أن " المراد مطلق اللمس لغير محرم ، و خصه مالك بماكان عن شهوة وأما أبو حنيفة فقال : المراد الوطى لا المس " .

وقوله تعالى «فلم تجدوا ماء» يشمل مالو وجد ماء لايكفيه للغسل وهوجنب أوللوضوء وهو محدث حدثاً أصغر، فعند علمائنا يترك الماء وينتقل فرضه إلى التيهم وقول بعض العامة يجب عليه أن يستعمله في بعض أعضائه ثم " يتيم لا أنه واجدللماء ضعيف إذ وجوده على هذا التقدير كعدمه ، ولو صدق عليه أنه واجد للماء لما جاذ له التيم كذا قيل .

وقال الشيخ البهائي قدس الله سر" ه : للبحث فيه مجال ، فقوله سبحانه و فلم تجدواماء » يراد به والله أعلم مايكفي الطهارة ، وممايؤيد ذلك قوله تعالى في كفارة اليمين «فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام» (٢) أي فمن لم يجد إطعام عشرة مساكين ففرضه الصيام ، وقد حكم الكل " بأنه لووجد إطعام أقل " من عشرة لم يجب عليه ذلك ، و انتهى .

وقال الشهيدالثاني: ربّماحكيعن الشيخ في بعض أقوا له التبعيض، واحتمل العلاّمة في النهاية وجوب صرف الماء إلى بعض أعضاء الجنب، لجواذ وجود ما يكمل طهارته

⁽١) سيجيء الكلام فيه .

⁽٢) المائدة : ٨٩

و سقوط الموالات بخلاف المحدث (١) والمعتمد ما ذكره في النذكرة والمنتهى من عدم الفرق مسنداً ذلك إلى الأصحاب، لعدم النمكن من الطهارة المائيلة، فتكون ساقطة.

ولا يخفى أن البحث إنها هو فيمن هو مكلّف بطهارة واحدة ، أعنى الجنب وذا الحدث الأصغر المذكورين في الاأية ، أمّا الحائض مثلاً فانتها لو وجدت مالا يكفي لغسلها و وضوئها معاً فانتها تستعمله فيما يكفيه وتتيمتُم عن الاخر .

ثم الايخفى أن المتبارد من قوله سبحانه دفام تجدوا ماء كون المكلف غير واجد للماء ، بأن يكون في موضع لا ماء فيه ، فيكون ترخيص من وجد الماء ولم يتمكن من استعماله في التيملم لمرض و نحوه مستفاداً من السنلة المطهارة ويكون المرضى غيرداخلين فيخطاب دفلم تجدوا لا أنهم يتيملمون وإن وجدوا الماء (٢). كذا في كلام بعض المفسرين ، ويمكن أن يراد بعدم وجدان الماء عدم التمكن من استعماله و إن كان موجوداً ، فيدخل المرضى في خطاب لم تجدوا ، ويسرى الحكم إلى كل من لايتمكن من استعماله كفاقد الثمن أوالا له ، والخائف من اس أوسبع و نحوهم ، و هذا النفسير وإن كان فيه تجواز إلا أنه هو المستفاد من كلام محققي المفسرين من الخاصة والعامة كالشيخ الطبرسي وساحب الكشاف ، وأيضاً فهو غير مستلزم لما هو خلاف الظاهر من تخصيص خطاب دفلم تجدوا » بغير المرضى مع ذكر الأربعة على نسق واحد .

و اعلم أنَّ الفقهاء اختلفوا فيمن وجيد من الماء مالا يكفيه للطهيَّارة إلاُّ

⁽۱) و هذا هو السحيح ، فان الوضوء أمر واحد ذى أجزاه بحيث لوأخل بأحد أجزائه بطل، فالذى يفسل وجهه واحدى يديه ، يكون كالمابث ، مع أنه قدأسرف باهراق هذا الماه ، بخلاف الجنب ، فأنه يقطهر منه مأغسله من الاعضاء بالشرائط وهو الفسل : الاعلى فالاعلى ، وهو ظاهر .

⁽٢) بل قدعرفت أن المرض ، والاهتفال بالسفركل واحد منهما عذر في حدنفسه ، كما أن اعواز الماء عذر بنفسه .

بمزجه بالمضاف ، بحيث لا يخرج من الاطلاق ، هل يجب عليه المزج والطهارة به أم يجوز له ترك المزج و اختيار النيمام ؟ فجماعة من المناخرين كالعلامة وأتباعه على الأول، وجمع من المنقد مين كالشبخ وأتباعه على الثاني ، ولعل ابتناء القولين على النفسيرين السابقين ، فالا وال على الثاني ، والثاني على الأول ، إذ يصدق على من هذا حاله أنه غير واجد لما يكفيه للطهارة على الا وال ، فيندرج تحت قوله سبحانه «فلم تجدوا ماء» بخلاف الثاني فانه متمكل منه .

و بعض المحققين بنى القول الأوال على كون الطهارة بالماء واحباً مطلقا فيجبالمزج إذ مالايتم الواجب المطلق إلا به وهومقدور واجب، والثاني على أنها واجب مشروط بوجود الماء وتحصيل مقداً مة الواجب المشروط غيرواجب.

و اعلم أن همنا إشكالاً مشهوراً وهو أنه سبحانه جمع بين هذه الأشياء في الشرط المرتبعليه جزاء واحدهوالا من بالتيمم : مع أن سببيلة الأو الين للترخلس بالتيمة والثالث والرابع لوجوب الطهارة عاطفاً بينها بأو : المقتضية لاستقلال كل واحد منها في ترتب الجزاء ، مع أنه ليس كذلك إذمتى لم يجتمع أحد الاخرين مع واحد من الأو لين ، لم يترتب الجزاء وهو وجوب التيمة من (١) .

⁽١) هذا الاشكال وهكذا سائل الاشكالات التي توردعلى الايات الكريمة وبالخصوص آيات الاحكام الما ينشأ من حمل الفاظ القرآن على عرف الشرع مع أن عرف الشرع انما تحقق بعد نزول الايات و استنباط الحكم منها . فالقرآن الكريم نزل بلسان عربى مبين : يبين بنفسه ما تضمنه من الاحكام وغيرها واللازم أن تحمل الفاظها على حقيقة معانيها من دون تصرف فيها .

و أجيب عنه بوجوه : الأول ما أومأنا إليه سابقاً من أن أو في قوله تعالى

الانزال خارج عن مفهوم الملامسة .

قمعنى آية النساء: يا أيها الذين آمنوا لاتقربوا الصلوة (ولا الصلوات بمعنى المساجد على ماعرفت فيما سبق) وأنتم سكارى ، ولا جنباً حتى تغتسلوا و تتطهروا .. الا حالكونكم عا برى سبيل على ظهر الطريق لا يمكنكم التخلف عن القافلة لاستعمال الماه (ومثله من يسافر في السكك الحديدية) فيجوز لكم الدخول في السلواة (بكلا المعنيين) الا أنه يجب عليكم حينئذ التيمم كما سنبينه بعدئذ .

د وان كنتم مرضى، أى هذا الذى ذكرنا من حكم الاغتسال والتطهر مخصوص بحال الاختيار ، واما انكنتم حين المجنابة مرضى يضر بكم استعمال الماء د أوعلى سفر، لا يمهلكم الاستعجال لتخلون وتغتسلون .

« أوجاء أحدمنكم من المنائط، أوهنا يفيد بقرينة المقام الاضراب ، حيث ان المجيىء من الغائط وهو الحدث الاسفريقابل الجنابة وهي الحدث الاكبر، فكأنه أضرب واستأنف عنوان المحدث بالحدث الاسفر وقال : أولم تكونوا جنباً ، بل جاء أحد منكم من الفائط وأولامستم النساء ، بالمباشرة والنقاء الختانين فلم تجدوا ماء للتطهير والوضوء فتيمموا صعيداً طيباً .

ومثلها آية المائدة لكنها أوضح من آية النساء ، والمعنى : يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى السلاة فتوضأوا وان كنتم جنباً فاطهروا ، فيفيد بالمقابلة أن الوضوء انما يجب على من لم يكن جنباً ، بلكان محدثاً بالحدث الاسفر ، كما يفهم من ذيل الاية الكريمة مع ما تقدم من نزول آية النساء .

ثم ان كنتم حين الجنابة مرضى أوعلى سفر الى آخر مامر في ذيل آية النساء.

وأما أن الجنابة غيرالملامسة بممنى المتقاء الختانين فكماهوظاهر مفهوم من اللفظ، فهو مسلم من السياق حيث ان الجنابة عدت منفردة كما عدت الملامسة، فلوكانت الملامسة بممنى التقاء الختانين داخلة في مفهوم الجنابة وعنوانها ، لكان مستننى عنها ، كيف وقدذكرت في سياق الحدث الاصنر وهو المجيىء من الفائط ، معطوفة عليه بأو المقتضية لاستقلالها ؟ — به

« أو جاء» بمعنى الواو (١) كما قيل في قوله تعالى « و أرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون» (٢) .

الثاني قال البيضاوي": وجه هذا التقسيم أنَّ المترخَّص بالتيمُّم إمَّا محدث أوجنب ، والحيال المقتضية له في غالب الأمر إما مرض أوسفر ، والجنب لمَّاسبق

حس على أن الجنب كما يظهر من الإخباركان يطلق في عرف العرب و لسانهم على من أنزل و صار قدراً بعيداً من الطهارة ، ولذلك كانوا ينتسلون منها اتباعاً لسنة ابراهيم الخليل عليه السلام، وأما المباشرة من دون انزال وأقله بالتقاء المحتانين وغيبوبة الحشفة فلايعدونها موجبة للقذارة ، ولذلك كانوا يختصمون ويقولون دانما الماء من الماء ، فعلى هذا لا تكون الملامسة داخلة في مفهوم الجنابة لالغة ومنطوقاً ، ولا عرفا واطلاقاً فوجب الفرق بينهما .

فحكم الملامسة في حال الاضطرار كالمجبىء من الفائط ، اذا لم يجدا ماء يجب عليهما التيمم ، واما في حال الاختيار ، فالاية الكريمة ساكتة عن ذلك غير أنها ملحقة بالجنابة بدليل السنة ، وسيجيء أخباره في الباب .

- (١) وفيه أن مجيىء دأو، بممنى الواو لم يثبت ، وما استدل به الكوفيون والاخنش والجرمي مدخول فيه ، على أن مجيئها بممنى الواو في قوله تمالي داوجاء أحد منكم، يدفمه السياق ، حيث ان المظة دأو، تكررت فيجملة واحدة ثلاث مرات ، والاولي منها والثالثة بمعنى الترديد والتقسيم وهوالمعنى الاصلى، فكيف تكون الثانية بينهما بمعنى الجمع، وهل يكون ذلك الا الفازأ وتعمية في حكم تكليفي توجه الى عامة المؤمنين و
- (٢) السافات : ۱۴۷ ، قال الطبرسي : وقيل في ممنى قوله د أويزيدون ، وجوه : أحدها أنه على طريق الابهام على المخاطبين ، وثانيها أن أوللتخبيركأن الرائي خير بين أن يقول هم مائة ألف أويزيدون ، عن سيبويه ؛ والمعنى أنهم كانوا عدداً لونظر اليهم الناظر لقال هم مائمة ألف أو يزيدون ، وثالثها أن دأو، بمعنى الواوكأنه قال : دويزيدون، عن بمض الكوفيين ، وقال بمشهم بل يزيدون .

وهذان القولان الاخيران غيرمرضيين عند المحققين ، وأجود الاقوال الثاني، انقهي.

ذكره اقتص على بيان حاله ، والحدث لمنا لم يجرذكره ذكرمن أسبابه ما يحدث بالذات وما يحدث بالعرض ، و استغنى عن تفصيل أحواله بتفصيل حال الجنب ، و بيان العذر مجملاً ، وكأنه قيل : وإن كنتم جنباً مرضى أوعلى سفر أومحد ثين جئتم من الغائط ، أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء ، وهذا الوجه لا يوافق ما ثبت عندنا من أن المراد بالملامسة الجماع (١) .

الثالث قال في الكشاف جواباً عن هذا الاشكال ، قلت: أراد سبحانه أن يرخلص للذين وجب عليهم التطهاروهم عادمون للماء في التيمام بالتراب ، فخص أوالا من بينهم مرضاهم و سفرهم ، لأنهم المتقدامون في استحقاق بيان الرخصة لهم ، لكثرة السفروالمرض، وغلبتهما على سائر الاسباب الموجبة للرخصة ، ثم عم كل من وجب عليه التبطاهر و أعوزه الماء ، لخوف عدوا أوسبع ، أوعدم آلة استقاء أو إذهاق في مكان لاماء فيه أوغير ذلك مما لا يكثر كثرة المرض والسفرانتهي .

وقيل في توضيح كلامه: إن القصد إلى الترخيص في التيمام لكل من وجب عليه النطهار، ولم يجد الماء، فقيد عدم الوجدان راجع إلى الكل ، وقيد وجوب النطهار المكسى عنه بالمجيء من الغائط أو الملامسة اللذين هما من أغلب أسباب وجوب النطهار معتبر في الكل حتى المرضى والمسافرين، و ذكرهما تخصيص بعد التعميم، بناء على زيادة استحقاقهما للترخيص، و غلبة المرض والسفر على سائر أسباب الرخصة، فكأنه قيل: إن جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء خصوصاً المرضى والمسافرين فنيه مواد موجه سببيلة مضمون الشرط لمضمون الجزاء ظاهر.

هذا ، ولكن ينبغي أن يعتبر عدم وجدان الماء بعدم القدرة على استعماله ليفيد ترخيص المريض الواجد للماء العاجز عن الاستعمال ، و يصح أن المرض سبب من الأسباب الغالبة ، وإلا فهو باعتبار العجز عن الحركة والوصول إلى الماء

⁽١) لكنك قد عرفت أن هذا البيان هوالوجه في الاية ولاينافي كون الملامسة بمعنى الجماع .

من الأسباب النادرة لاالغالبة.

و قيل جعل عدم الوجدان قيداً للجميع لا يتخلو من شيء لأنه إذا جمع بين الأشياء في سلك واحد و يكون شيء واحد و هو عدم الوجدان قيداً للجميع ،كان المناسب أن يكون لكل واحد منها مع قطع النظر عن القيد مناسبة ظاهرة مع الترخيص بالتيمة م، و ذلك منتف في الأخيرين إلا عند جعل عدم الوجدان قيداً مختصاً ، وكلام صاحب الكشاف غير آب عن ذلك ، فالا حسن أن يقال : قوله سبحانه « فلم تجدوا ماء قيد للا خيرين مختص بهما لكنه في الا والين مرادبمعاونة المقام ، فانه سبحانه لما أمر بالوضوء والنسل ، كان همنا مظنة سؤال يخطر بالبال فكأن سائلا يقول : إذا كان الانسان مسافراً لا يجد الماء أومريضاً يخاف من فكأن سائلا يقول : إذا كان الانسان مسافراً لا يجد الماء أومريضاً يخاف من فكأن قال : وإن كنتم في حال الحدث والجنابة مرضى تستضر ون باستعمال الماء ، أو كنتم جنباً أو محدثين غير واجدين للماء وإن لم هسافرين غير واجدين للماء وإن لم تكونوا مرضى أوعلى سفر فتيمة موا صعيداً .

والتصريح بالجنابة والحدث ثانياً مع اعتبارهما في المريض والمسافر أيضاً لئلاً يتوهام اختصاص الحكم المذكور بالجنب، لكنونه بعده.

وقد يقال في قوله سبحانه أو لامستم النساء في موقع كنتم جنباً مع النفن "نوالخروج عن النكر ارتنبيه على أن الأمر ههنا ليس مبنياً على استيفاء الموجب في ظاهر اللفظ فلا يتوهم أيضاً حصر موجب الوضوء في المجيء من الغائط، وعلى كل حال فيه تنبيه على أن "كونهم محدثين ملحوظ في إيجاب الوضوء.

قوله جل وعلا «فنيمامواصعيداً [طيلباً» أي اقصدواصعيداً] واختلف كلام أهل اللغة في الصعيد (١) : _

⁽۱) الصميد صفة مشبهة دهو فعيل بمعنى فاعل ومعناه الغبار وقدسمى العرب الطريق صعيداً لصعود الغبار منه حين مشى القوافل ، و هو العراد بقول بعضهم التراب كالجوهرى و ابن فارس ، كما قد عبر عنه بالمرتفع من الارض وقيده بعضهم كابى عبيدة بمالم يخالطه رمل والاسبخة لكنه مفاد الطيب كماياً تى وجهه . — به

فبعضهم كالجوهري" قال : هو النراب ، و وافقه ابن فارس في المجمل ، و نقل ابن دريد في الجمهرة عن أبي عبيدة : أنه النراب الخالص الذي لا يخالطه سبخ ولادمل ، ونقل الطبرسي عن الزجاج أن الصعيد ليس هو النراب ، إنه اهو وجه الأرض ، ترابا كان أو غيره ، سمتى صعيداً لا نه نهاية ما يصعد من باطن الا رض ، و قريب منه ما نقله الجوهري عن ثعلب ، وكذا ما نقل الهحقق في المعتبر عن الخليل عن ابن الاعرابي و لا ختلاف أهل اللغة في الصعيد ، اختلف فقها ونا في التيم بالحجر لمن تمكن من التراب ، فمنعه المفيد وأتباعه لعدم دخوله في اسم الصعيد ، وجو و ترابي تمكن من التراب ، فمنعه المفيد وأتباعه لعدم دخوله في اسم الصعيد ، وجو ترابي تمكن من التراب ، فمنعه المفيد وأتباعه لعدم دخوله في اسم الصعيد ، وجو ترابي تمكن من التراب ، فمنعه المفيد وأتباعه لعدم دخوله في اسم الصعيد ، وجو ترابي المفيد و تراب و تراب و تراب المفيد و تراب و ترا

-- وقد يعبر عنه بما ارتفع من الارض ، فيشتبه على من لادراية له فى اللفة أن المراد به الفبار المرتفع من الارض .

واما قول ثملب و من حذا حذوه بأن المراد بالسميد مطلق وجه الارس لكونه نهاية مايسمد من باطن الارس ، فهومدخول كدليله ، فان باطن الارس لايسمد الى ظاهره و هو ظاهر، ونقل الجوهرى عنه استدلاله بقوله تعالى دفتسبح سميداً زلقاً ، الكهف : ، ۴ وفيه أن المراد به الرماد الحاصل بمداحتراق الجنة بالساعة وظاهر أن الرماد سميد كالتراب الا أن التراب سميدطيب والرماد سميد زلق أى غيرطيب ، ومثله قوله تعالى دوانالجاعلون ماعليها صميداً جرزاً ، الكهف : ٨ ، حيث ان المراد بماعليها الاشجار والنباتات وسائر ما التخذ منها من الجنان ، وان الله جاعلها قبل يوم القيامة كالسبخة الذي لاتنبت الاالحشيش والاشواك ، ولايرى عليها الا أثر النباتات واصول الاشجار المجروزة عن وجهها .

ولما قال تمالى و فتيمموا صعيداً طيباً ، وكان معنى التيمم القصد والطلب للاخذ، و الصعيد هو التراب بعد ارتفارعه من الارض ، لم يكن يقدر المكلف على طلب الغبار الا بأن يضرب باطن يديه على الصعيد وهو التراب المنتفش ليصعد الغبار منه ، فحينئذ ما يصعد من تحت يديه يعلق بباطن كفيه ، وما صعد من جوانب كفيه يصعد الى الهواء ، ولذلك أمرأهل البيت عليهم الصلاة والسلام بأن يضرب المتيمم بباطن كفيه على الارض ، دون أن يسسح أو يأخذ منه بوجه آخر، فافهم ذلك .

الشيخ في المبسوط والمحقّق والعلاّمة النيمم بالحجر نظراً إلىدخوله تحت الصعيد المذكور في الا ية .

و اختلف المفسرون في المراد بالطيّب فيها ، فبعضهم على أنه الطاهر ، و بعضهم على أنه الطاهر ، و بعضهم على أنه الحلال ، وآخرون على أنه المنبت دون مالا ينبت كالسبخة ، و أيّدوه بقوله تعالى « والبلد الطيّب يخرج نباته باذنربيّه » (١) والأوبَّل هومختاد مفسري أصحابنا قد س الله أرواحهم .

و قوله « فامسحوا بوجوهكم » قد يد عى أن فيه دلالة على أن أوال أفعال التيم مسح الوجه، لعطفه بالفاء التعقيب على قصدالصعيد من دون توسلط الضرب على الأرض ، فيتأيد به ماذهب إليه العلامة في النهاية من جواز مقارنة نيلة التيمم لسح الوجه ، و أن ضرب اليدين على الأرض بمنزلة اغتراف الماء في الوضوء ، وفيه كلام.

و الباء في قوله سبحانه « بوجوهكم » للتبعيض ، كما مر" في حديث زرارة وقد تقدّم الكلام في كون الباء للتبعيض في باب كيفيّة الوضوء (٢) فالواجب في التيميّم مسح بعض الوجه و بعض اليدين ، كما ذهب إليه جهور علمائما و أكثر الروايات ناطقة به ، و ذهب علي بن بابويه _ رحمه الله _ إلى وجوب استيعاب الوجه واليدين إلى المرفقين كالوضوء، عملا ببعض الأخبار ، ومال المحقيّق في المعتبر إلى المتعبر بين استيعاب الوجه واليدين وبين الاكتفاء ببعض كل منهما كالمشهور ، ومال العلامة في المنتهى إلى استحباب الاستيعاب .

و أمّا العامّة فمختلفون أيضاً فالشافعي "يقول بمقالة علي " بن بابويه ، و ابن حنبل باستيعاب الوجه فقط ، و الاكتفاء بظاهر الكفتين ، و لا بي حنيفة قولان أحدهما كالشافسي " والاخرالا كتفاء بأكثر أجزاء الوجه واليدين ، و ذهب الزهرى منهم إلى وجوب مسح اليدين إلى الابطين لا تنهما حد " في الوضوء إلى المرفقين

⁽١) الاعراف : ۵۸ .

⁽٢) راجع ج ٨٠ ص ٢٤٢ وقد تقدم في الذيل أبحاث لابأس بمراجمتها ،

ولم يحدًا في التيميّم بشيء ، فوجب استيعاب ما يصدق عليه اليد ، و هذا القول مميّا انعقد إجماع الأميّة على خلافه .

وكلمة « من » في قوله سبحانه « منه » في الأية الثانية ، تحتمل أربعة أوجه: الأوال أنها لابتداء الغاية ، و الضمير عائد إلى الصعيد ، فالمعنى أن المسح يبتدي من الصعيد أومن الشرب عليه .

الثاني للسببيّة وضمير « منه » للحدث المفهوم من الكلامالسّابق . كمايقال تيمنّمت من الجنابة ، وكقوله تعالى « ممنّا خطيئاتهم اغرقوا » (١) و قول الشّاعر « و ذلك من نباء جاءني » و قول الفرزدق : « يغضى حياء و يغضى من مهابته » و يحتمل إرجاع الضمير إلى عدم وجدان الماء ، و إلى المجموع .

و يرد عليه أنه خلاف الظاهر و متضمن لارجاع الضّمير إلى الأبعد مع إمكان الارجاع إلى الأورب، مع استلزامه أن يجعل لفظة د منه ، تأكيداً لاتأسيساً إذ السّبيئة تفهم من الفاء، ومن جعل المسحفي معرض الجزاء، و تعليقه بالوصف المناسب المشعر بالعليّة.

الثالث أنتها للتبعيض ،وضمير « منه » للصعيد ، كما تقول أخذت منالد راهم و أكلت من الطعام .

الرابع أن تكون للبدلية كما في قوله تعالى: «أرضيتم بالحياة الدُّنيا من الأخرة » (٢) و قوله سبحانه: «لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون » (٣) و قوله جلّ شأنه د لن تغنى عنهم أموالهم و لا أولادهم من الله شيئاً » (٤) أي بدل طاعته أو رحمته و حينمذ يرجع الضمير إلى الماء ، والمعنى فلم تجدوا ماء فتيملوا الصلّهيد بدل الماء ، وهذا أيضاً لا يخلو من بعد ، مع أن "قوماً من النحاة أنكروا

⁽١) نوح : ۲۵ ٠

⁽Y) schi : XY .

⁽٣)الزخرف : ٠٥.

⁽۴) آل عمران ۱۰ و ۱۱۶۰ .

مجيء « من » للبدليّة ، فقالوا : التقدير أرضيتم بالحياة الدُّنيا بدلاً من الأخرة ، فالمفيد للبدليّة متعلّقها المحذوف ، و كذا الأخيران ، وإن كان هذا أيضاً يجري ههنا لكنيّه خلاف الظاهر.

و الظاهر أن حملها على النبعيض أقرب من الجميع ، مع موافقته للا خباد الصحيحة ، ولذا اختاره صاحب الكشاف الذي هو المقتدى في العربية و خالف الحنفية القائلين بعدم اشتراط العلوق، مع توغله في منابعة أقوالهم وتهالكه في نصرة مذاهبهم ، قال في الكشاف :

فان قلت: قولهم إنها لابتداء الغاية ، قول متعسلف ، فلا يفهم أحد من العرب من قول القائل : مسحت برأسه من الداهن و من الماء ومن التراب ، إلا معنى النبعيض ؟قلت : هو كما تقول ، و الاذعان للحق أحق من المراء.

و قد يقال : عدم فهم العرب من هذه الأمثلة إلا ما ذكره ، قد يكون للغرض المعروف عندهم من التدهين و التنظيف ، و نحو ذلك ، مع إمكان المنع عند الاطلاق في قوله من النراب ، على أنه يمكن أن يقال : إنها في الأمثلة كلما للابتداء ، كما هو الأصل فيها ، و أمّا التبعيض فانما جاء من لزوم تعلّق شيء من الدهن و الماء باليد ، فيقع المسح به ، و نحوه التراب إن فهم ، فلا يلزم مثله في الصعيد الأعم من التراب و الصخر .

قيل: و الانصاف أنها إن استعملت فيما يصلح للعلوق ، وإن كان باعتباد غالب أفراده ،كان المتبادر منها التبعيض ، وإن استعملت فيما لا يصلح لذلك كان المفهوم منها الابتدائية ، وعدم صلاحية المقام لغيرها قرينة عليها .

و ما يقال من أن حملها على التبعيض غير مستقيم ، لأن الصعيد يتناول الحجر كما صرح به أئملة اللغة و التفسير ، و حملها على الابتداء تعسلف ، وليس ببعيد حملها على السببلية ، و قد جعل التعليل من معانى « من » صاحب مغلى اللبيب و على تقدير أن لا يكون حقيقة فلا أقل من أن يكون مجازاً ، و لا بد من ادتكاب المجازها ، إمّا في الصعيد أوفى «من » ولا ريب أن التوسلع في حروف

الجر"أكثر .

فمندفع لبعد هذا الاحتمال كما عرفت ، و قرب الحمل على التبعيض ، و تبادره إلى الذهن ، وإن سلمنااستلزامه حمل الصعيد على المعنى المجازي"، فارتكاب هذا المجاز أولى لما عرفت .

فظهر أن طاهر الأية موافق لما ذهب إليه ابن الجنيد ، من اشتراط علوق شيء من التراب بالكفلين ليمسح به ، و يتأيله بذلك ما ذهب إليه المفيد وأتباعهمن عدم جواذ التيملم بالحجر .

وقد خنم سبحانه الأية الأولى بقوله: « إن الله كان عفو أرحيما » ويفهم منه التعليل لما سبقه من ترخيص ذوي الأعذار في النيم فهو واقع موقع قولهجل شأنه في الأية الثانية دما يريدالله ليجعل عليكم من حرج » يعنى أن من عادته العفو عنكم ، و المغفرة لكم ، فهو حقيق بالتسهيل عليكم و التخفيف عنكم .

و قد اختلف المفسرون في المراد من النطهير في قوله: « و اكن يريد ليطهر كم» قيل: المراد به النطهير من الحدث بالنراب ، عند تعذ راستعمال الماء و قيل تنظيف الأبدان بالماء فهو راجع إلى الوضوء و الغسل ، وقيل المراد النطهير من الذنوب بما فرض من الوضوء و الغسل و النيمة م ، و يؤيده ما روي عن النبي صلى الله عليه و آله أنه قال : إن الوضوء يكفر ما قبله ، وقيل المراد تطهير القلب عن النمر د من طاعة الله سبحانه ، لأن إمساس هذه الأعضاء بالماء و الترال لا يعقل له فائدة إلا محض الانقياد و الطاعة ،

و قوله تعالى : « و ليتم تعميه عليكم » أي بماشرعه لكم مما يتضمان تطهير أجسادكم أو قلوبكم ، أو تكفير ذنوبكم ، واللا مات في الأفعال الثلاثة للتعليل ، و مفعول يريد محذوف في الموضعين ، و قوله تعالى : « و لعلكم تشكرون » أي على نعمائه المتكاثرة التي من جملتها ما يترتب على ما شرعه في هذه الا ية الكريمة أو لعلكم تؤد ون شكره بالقيام بما كلفكم به فيها. والله يعلم .

ثم اعلم أنه يمكن أن يكون الحكمة في تكرار حكم التيمم في الكتاب

العزيز في آيتين متشابهتين ، و اشتمالهما على أنواع النا كيد علمه سبحانه بانكارعمر و أتباعه هذا الحكم بمحض الاستبعاد ، بل معاندة لله ولرسوله كما سيأتي ، وبيتناه مفصلاً في كتاب الفتن في باب بدعه لعنه الله .

المعلل: لمحمد بن على بن إبراهيم: سئل أبو عبدالله عَلَيْكُمُ عن التيمم فوضع يديه على التراب ثم نفضهما ، ومسح وجهه و يديه فوق الكف .

و العلّة في ترك مسح الرأس والرجلين في التيميّم أن الله فرض الطّهور بالماء فجعل غسل الوجه و اليدين ، و مسح الرأس والرّجلين، وفرض الصلاة أربع ركعات ثم عمل المسافر ركعتين وكذلك اللّذي لايقدر على الماء مسح الوجه و اليدين ، و ترك مسح الرأس و الرّجلين ، كما ترك للمسافر دكعتين .

۲ - الهدابة: من كان جنباً أو على غير وضوء، و وجبالصلاة و لم يجد الماء فليتمسم، كما قال الله « فتيمسموا صعيداً طيباً » و الصعيد الموضع المرتفع، و الطيب الذي ينحدر عنه الماء، و النيمسم هوأن يضرب الرسجل بيديه على الأرض مرسة واحدة و ينفضهما، و يمسح بهما جبينه وحاجبيه، و يمسح على ظهر كفسه و النظر إلى الماء ينقض التيمم (١).

و لا بأس بأن يصلّي الرّجل بتيمم واحد صلوات اللّيل و النّهار كلّها ما لم يحدث أو يصيب ماء و من تيمم و صلّى ثمّ وجد الماء فقدمضت صلاته فليتوضّأ لصلاة أخرى .

و من كان في مفازة ولم يجد الماء ، و لم يقدر على التراب ، وكان معه لبد جاف تيمم منه أو من عرف دابته ، ومن أصابته جنابة فخاف على نفسه التلف إن اغتسل فانه إن كان جامع فليغتسل ، وإن أصابه ما أصابه ، وإن احتلم فليتم ، والمجدور إذا أصابته جنابة على عهد رسول الله عَلَيْظُهُ فعسل فمات ، فقال رسول الله عَلَيْظُهُ : أخطأتم ألا يعسمتموه (٢) .

⁽١) الهداية ص ١٨٠.

⁽٢) الهداية : ١٩.

و عن عبدالله بن الحسن ، عن جد ملى بن جعفر ، عن جد ملى بن جعفر ، عن أخيه موسى المساد : عن عبدالله بن الحسن ، عن جد ماء ، فيصيبه عن أخيه موسى المسلح عن أخيه موسى المسلح عن أخيه مل يتمم ؟ قال : إن غسله أجزأه ، و إلا عليه التيم ماء ، قال : قلت : أيتهما أفضل ؟ أيتيمم أويمسح بثلج وجبه وجسده ورأسه ؟ قال :الثلج إن بل وأسه وجسده أفضل ، و إن لم يقدر على أن يغتسل تيم (١) .

ومنه: عن على بن الوليد و عن عبدالله بن بكير قال : سألت أبا عبدالله عليه عليه عن رجل أجنب فلم يصب الماء أيتيمهم و يصلّى ؟ قال : لا حتّى آخر الوقت إنه إن فاته الماء لم تفته الأرض (٢) .

بيان : يدل على رجحان التأخير إلى آخر الوقت ، لكن فيه إشعار برجاء زوال العذر ، و لاخلاف ظاهراً في عدم جواز النيم "م قبل دخول وقت الغاية ، ونقلوا الاجماع عليه ، و اختلفوا في جواز التيم في سعة الوقت على أقوال ثلاثة :

الأوال : وجوب التأخير إلى آخرا لوقت ، و إليه ذهب الا كثر ، بل نقلوا عليه الاجماع .

الثانى: الجواز في أو الله الوقت مطلقاً، وهو المنسوب إلى الصدوق والجعفى و قو المالية المنتهى و المنتهى المنتهى لا أحد أن ينيمم إلا في آخر وقت الصلاة، و فيه إلى المنتجنبات.

الثالث: مااختاره ابن الجنيد ، و هو جواز التقديم عند العلم أوالظن الغالب بغوت الماء أو امتداد العذر إلى آخر الوقت ، و اختاره العلامة في عداة من كتبه لكن إنها قيد بالعلم ، و لم يذكر الظن ، و إليه يؤمي كلام ابن أبي عقيل ، و الثاني لا يخلو من قواة وبعده الثالث .

الخصال : عن عمل بن جعفر البندار ، عن مجاهد بن أعين ، عن أبي بكير

⁽١) قرب الاسناد ص ١١٠ طنجف ص ٨٥ ط حجر .

⁽٢) قرب الاسناد س ١٠٣ ط نجف س ٧٩ ط حجر .

ابن أبي العوام، عن يزيد ، عن سليمان التميمي ، عن سيّار ، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله عَلَيْظُ فضّلت بأربع: جعلت لأمّتي الأرض مسجداً و طهوراً ، وأيّاما رجل من امّتي أراد الصّلاة فلم يجد ماء ووجد الأرض فقد جعلت له مسجداً وطهوراً الحديث (١) .

صد و منه ومن العلل: ، عن على بن على بن شاء ، عن على بن جعفر البغدادي أ ، عن أبيه ، عن أبيوب بن السخت ، عن السخت ، عن الأسود الور اق ، عن أبيوب بن سليمان ، عن أبي البخنري ، عن على بن حميد ، عن على بن المنكد ، عن جابر بن عبدالله قال : قال رسول الله عَلَيْ الله عن وجل أ : جعلت لك ولا متلك الأرض كلما مسجداً و ترابها طهوراً ، تمام الخبر (٢) .

ابضاح: احتج المرتفى دضى الله عنه على أن الصعيد هو التراب بقول النبي عَلَيْكُللا : « جعلت لى الا رض مسجداً و ترابها طهوداً » ولوكانت أجزاء الا رض طهوداً وإن لم تكن تراباً لكان ذكر التراب واقعاً في غير محله ، و أجاب عنه في المعتبر بأنه تمسلك بدلالة الخطاب وهي متروكة ، وأجاب عنه الشيخ البهائي قد سس مر و بأن مراده أن النبي في معرض التسهيل و التخفيف ، و بيان امتنان الله سبحانه عليه ، و على هذه الا من المرحومة ، فلوكان مطلق وجه الا رض من الحجر و نحوه طهوداً لكان ذكر التراب مخلاً بانطباق الكلام على الغرض المسوق له ، و كان المناسب لمقتضى الحال أن يقول : « جعلت لى الا رض مسجداً وطهوداً » انتهى .

ويرد عليه أن ما ذكره لا يخرجه عن كونه استدلالاً بالمفهوم ، بل ماذكره لوتم لكان دليلاً على حجية المفهوم في هذا المقام، مع أنه يحتمل أن يكون الفائدة في ذكر التراب النصريح بشموله لكل تراب ، وإنكان منفصلا عن الأرض ورفع توهم حذف مضاف غير المدعى .

⁽١) الخصال ج ١ ص ٩٤ .

⁽۲) الخصال ج ۲ ص ۴۸ ، علل الشرايع ج ۱ ص ۱۱۲ ، و تراه في مماني الاخبارس ۵۱ .

ج ۸۱

و الحق أن ما ذكره السيد متين ، لكن لابد من النأويل مع وجودالمعارض القوي .

و العلل: عن أبيه، عن سعد بن عبدالله، عن بعقوب بنيزيد، عن حماد، عن حريز، عن زرارة عن أبي جعفر عليه في حديث طويل مضى في باب الوضوء حيث قال: ثم قال الله تعالى: « فان لم تجدوا ماء فتيم مواصعيدا طيباً فامسحوا بوجوهكم » ثم قال الله تعالى: « فان لم يجد الماء ، أثبت مكان الغسل مسحاً ، لا نه قال : « فلما وضع عمان لم يجد الماء ، أثبت مكان الغسل مسحاً ، لا نه قال : « بوجوهكم » ثم قوصل بها « و أيديكم » ثم قال: «منه » أي من ذلك التيم ، لا نه علم أن ذلك أحمع لم يجرعلى الوجه ، لا نه يعلق من ذلك الصاعيد ببعض الكف و لا يعلق ببعضها ، ثم قال : « و ما يريد الله ليجعل عليكم في الد ين من حرج » و الحرج النه يق الد ين من حرج » و الحرج النه يق الم أن .

٧ - فقه الرضا: قال عَلَيْكُمُ : اعلموادحمكم الله أنَّ التيميَّم غسل المضطر ووضوؤه ، وهو نصف الوضوء في غير ضرورة إذا لم يوجد الماء ، وليس له أن يتيميَّم حميًّى يأتي إلى آخر الوقت أوإلى أن يتخو ف خروج وقت الصلاة (٢) .

و صفة التيمام للوضوء و الجنابة وساير أبواب الغسل واحد ، وهو أن تضرب بيديك على الأرض ضربة واحدة ، ثم تمسح بهما وجهك [من حد الحاجبين إلى الذقن و دوي من] موضع السجود : من مقام الشعر إلى طرف الأنف ، ثم تضرب بهما الخدى فتمسح بهما الكفاين من حد الزند ، وروي من أصول الأصابع ، تمسح باليسرى اليمنى ، و باليمنى اليسرى ، على هذه الصاغة .

و أروي إذا أردت النيم اضرب كفيك على الأرض ضربة واحدة ، ثم تضع إحدى يديك على الأخرى ، ثم تمسح بأطراف أصابعك وجهك من فوق حاجبيك و بقى ما بقى ، ثم تضع أصابعك اليسرى على أصابعك اليمنى من أسل الأصابع من فوق الكف " . ثم تمر هما على مقد مها على ظهر الكف " ثم تمر هما على مقد مها على ظهر الكف " ثم تضع أصابعك

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٥ .

⁽٢) فقه الرضا : ۴ .

اليمنى على أصابعك اليسرى ، فتصنع بيدك اليمنى ما صنعت بيدك اليسرى على اليمنى مرَّة واحدة .

فهذا هو التيمام ، و هو الوضوء النام الكامل في وقت الضارورة ، فاذا قدرت على الماء انتقض التيمام ، و عليك إعادة الوضوء والغسل بالماء ، لما تستأنف الصلاة اللهم إلا أن تقدر على الماء و أنت في وقت من الصلاة التي صليتها بالتيمام فتطهس و تعدد الصلاة .

و نروي أن جبر ئيل تَلْيَكُم نزل إلى سيدنا رسول الله عَلَيْكُم في الوضوء بغسلين و مسحين : غسل الوجه و اليدين ، و مسح الرأس و الرجلين ، ثم نزل في النيمة باسقاط المسحين ، وجعل مكان موضع الغسل مسحاً .

و نروي عنه ﷺ أنَّه قال : ربِّ الماء و ربِّ الصعيد واحد .

و ليس للمتيمم أن يتيم إلا في آخرالوقت ، و إن تيمم وصلّى قبل خروج الوقت ، ثم أدرك الماء و عليه الوقت ، فعليه أن يعيد الصلّاة و الوضوء ، و إن م بماء فلم يتوضّا و قد كان تيمم و صلّى في آخر الوقت و هو يريد ماء آخر ، فعلم يبلغ الماء حتى حضرت الصلّاة الأخرى ، فعليه أن يعيد النيمة ، لا أن ممر ما بالماء نقض تبمله .

وقد يصلّى بتيمام واحد خمس صلواة ، مالم يحدث حدثاً ينقض به الوضوء ، و تتيمام للجنابة، والحائض تتيمامثل تيمام الصلّة .

إن الله عز وجل فرض الطهر ، فجعل غسل الوجه والميدين ، ومسح الرأس و الراس عنه و فرض الصلاة أدبع ركمات ، فجعل للمسافر ركمتين ، و وضع عنه الركمتين ، ، ليس فيهما القراءة، و جعل للذي لا يقدر على الماء التيمم مسحالوجه و الميدين ، و دفع عنه مسح الرأس و الرجلين .

و قال الله تبادك وتعالى: « فتيم مواصعيداً طينباً »والصعيد الموضع المرتفع عن الأرض ، والطينب الذي ينحدر عنه الماء ، وقد روي أنه يمسح الرسجل على حبينيه و حاجبيه ، و يمسح على ظهر كفليه ، فاذا كبلرت في صلاتك تكبيرة

الافتتاح ، و أُتيت بالماء فلا تقطع الصلاة ، و لا تنقض تيمامك ، و امض في صلاتك (١) .

تبيين: اعلم أن الأصحاب قد اختلفوا في عدد الضربات في النيمم ، فقال الشيخان في النهاية و المبسوط و المقنعة : ضربة للوضوء ، و ضربتان للغسل ، و هو اختياد الصدوق و سلار و أبي الصلاح و ابن إدريس و أكثر المتأخرين . و قال المرتضى في شرحال سالة : الواجب ضربة واحدة في الجميع ، وهواختياد ابن الجنيد وابن أبي عقيل و المفيد في المسائل العزيلة .

و نقل عن المفيد في الأركان اعتباد الضربتين في الجميع ، وحكاه العلامة في المنتهى و المختلف و المحقلق في المعتبر عن على "بن بابويه و ظاهر كلامه في الر"سالة اعتباد ثلاث ضربات : ضربة باليدين الموجه ، و ضربة باليساد لليمين ، وضربة باليمين لليساد ، ولم يفر"ق بين الوضوء و الغسل ، وحكى في المعتبر القول بالضربات الثلاث عن قوم منا .

و منشأ الخلاف اختلاف الأخباد : فعلى المشهور جمعوا بينها بحمل أخباد الضربة على بدل الوضوء ، و الضربتين على بدل الفسل ، للمناسبة ، و لرواية غير دالة على الفرق ، و منهم من جمع بينها بحمل الضربتين على الاستحباب (٢) و هو أظهر في الجمع .

و الأسوب عندي حمل أخبار الضَّر بنين على النقيَّة لا نَّه قال الطيبيُّ في

⁽١) فقه الرضا س ٥ .

⁽۲) بل الظاهر بقرينة مامرفى معنى السميد أن التراب اذا كان منتفشاً يابساً تكفى الضربة الواحدة ، فانه فى هذه الصورة تعلق غبار التراب باليد بقدر كفاية المسحين ، و أما اذا كان ذانداوة قليلة أو كان غير منتفش وجب التكرار ، ولاجل ذلك نفسه يجب النفض أو النفخ و ذلك اذا علق التراب بالكفين كثيراً بحيث اذا مسح وجهه حال التراب بين الماسح و الممسوح ، و قد كان عليه أن يمسح بنبار التراب و هو السميد ، لا التراب نفسه .

شرح المشكوة في شرحديث عمّار: إن في الخبر فوائد منهاأن في النيمم تكفى ضربة واحدة للوجه و الكفين ، وهو مذهب علي وابن عباس و عمّار ، و جمع من التابعين ، و ذهب عبدالله بن عمروجابر من النابعين والأ كثرون من فقهاء الأمصار إلى أن النيمم ضربتان انتهى .

فظهر من هذا أن القول المشهود بين المخالفين ضربتان ، و أن الضربة مشهود عندهم من مذهب أمير المؤمنين فلك و عماد التابع له في جميع الأحكام و ابن عباس الموافق له في أكثرها ، فتبيان أن أخباد الضربة أقوى وأخباد الضربتين حلها على النقيلة أولى ، و إنكان الأحوط الجمع بينهما فيهما ، ولعل اختلاف أجزاء هذا الخبر أيضاً للتقيلة .

ثم" اعلم أن" معظم الأصحاب عباروا بلفظ الضرب و هو الوضع [المشتمل على اعتماد يحصل به مسماء عرفاً ، فلا يكفى الوضع المجراد عنه ، و بعضهم عبار بلفظ الوضع كالشيخ في النهاية والمبسوطواختاره الشهيدوجماعة، والتعبير في الأخبار مختلف والمنرب أحوط بل أقوى .

و استحباب نفض اليدين بعد الضرب مذهب الأصحاب ، و أجمعوا على عدم وجو به ، واستحب الشيخ مسح إحدى اليدين بالأخرى بعد النفض ، وذكر في هذا الخبر مكان النفض .

و اعتبر أكثر الأصحاب كون مسح الوجه بباطن الكفيّين معاً ، ونقل عن ابن الجنيد أنيّه اجتزء باليد اليمني لصدق المسح، وهو كذلك بالنظر إلى الأية لكن ظاهر الأخبار المبييّنة لها الأويّل ·

و قالوا : يعتبر في المسح كونه بباطن الكف" اختياراً لأنه المعهود ، فلو مسح بالظهر اختياراً أو بآلة لم يجز ، نعم لو تعذار المسح بالباطن أجزأ الظاهر ، والأحوط ضم" التولية معه .

و ظاهر الأصحاب أنه يشترط في ضرب اليدين أن يكونا دفعة ، فلو ضرب إحدى يديه ثم أتبعه بالأخرى لم يجن . و مسح الجبهة من قصاص شعر الرأس

إلى طرف الأنف الأعلى كأنه منفق عليه بين الأصحاب(١)وأوجب بعضهم الجبينين أيضاً ، و الصدوق مسح الحاجبين أيضاً ، وقد عرفت أن الباه قال بمسح جميع الوجه قال في الذكرى : و في كلام الجعفى إشعار به . و المشهود في اليدين أن حداهما الزند ، و نقل ابن إدريس عن بعض الأصحاب أن المسح على اليدين من أصول الأصابع إلى رؤوسها .

و قال على بن بابويه : امسح يديك من المرفقين إلى الأصابع ، وقال الصدوق في بيان التيمم للجنابة: و مسح يده فوق الكف قليلاً ، و يحتمل أن يكون مراده الابتداء من فوق الكف من باب المقد مة ، أواراد عدم وجوب الاستيعاب.

و أمّا أنّه إذا تمكّن من استعمال الماء في غير الصلاة ينتقض تيمسمه ، ولو فقد الماء بعد ذلك يجب عليه إعادة النيمسم ، فقد قال في المعتبر : إنّه إجماع أهل العلم ، و من تيمسم تيمسماً صحيحاً و صلّى ثم خرج الوقت لم يجب عليه القضاء . وقال في المنتهى : وعليه إجماع أهل العلم .

و نقل عن السلم المرتضى أن الحاضر إذا تيملم لفقد الماءوجب عليه الاعادة إذا وجده ، و الأقوى سقوط القضاء مطلقاً . و لو تيملم و صلّى مع سعة الوقت ثم وجد الماء في الوقت ، فان قلمنا باختصاص التيملم بآخر الوقت بطلت صلاته مطلقاً و إن قلمنا بجوازه مع السلمة ، فالا قوى عدم الاعادة كما اختاره المحقلق في المعتبر و الشهيد في الذكرى ، ونقل عن ابن الجنيد و ابن أبي عقيل القول بوجوب الاعادة لا خبار حملها على الاستحباب طريق الجمع ، و أمّا أنه يكفيه تيمم واحد لصلوات متعددة ، فلاخلاف فيه ظاهراً بين الأصحاب .

ولو وجد الماء بعد الد خول في الصلاة ، فقد اختلف فيه كلام الأصحاب على أقوال: الأوال أنه يمضى في صلاته ، و لو تلبس بتكبيرة الاحرام ، كما دل عليه هذا الخبر ، و هو مختار الأكثر، الثاني أنه يرجع مالم يركع ، و إليهذهب الصدوق و الشيخ في النهاية و جماعة ، الثالث أنه يرجع مالم يقرأ ، ذهب إليه سلاد ، الرابع وجوب القطع مطلقاً إذا غلب على ظنته سعة الوقت بقدر الطهارة

⁽١) الا مامر عن الفقه في ص ١٣٨ س١٥ ولذلك قال : د كأنه متفق عليه ، ٠

و الصلاة ، و عدم وجوب القطع إذا لم يمكنه ذلك ، و استحباب القطع مالم يركع نقله الشيخ عن ابن حمزة ، الخامس ما نقله الشهيد أيضاً ، عن ابن الجنيد ، حيث قال : و إذا وجد المتيمم الماء بعد دخوله في الصلاة قطع ما لم يركع الركعة الثانية ، فان ركعها منى في صلاته ، فان وجده بعد الركعة الأولى و خاف ضيق الوقت أن يخرج إن قطع ، رجوت أن يجزيه إن لا يقطع صلاته ، و أمّا قبله فلابد من قطعها مع وجود الماء .

و منشأ الخلاف اختلاف الر"وايات ، ويمكن الجمع بينها بحمل أخبار المضى على الجواز ، و أخبار القطع بعده أيضاً و المسئلة قليلة الجدوى إذ الفرض ناده .

A- العلل(۱) والخصال: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن على بن عيسى اليقطيني" ، عن القاسم بن يحيى ، عن جد أله الحسن بن راشد ، عن أبي بسير وعلى بن مسلم ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين والمها قال : لا ينام المسلم و هو جنب ، و لا ينام إلا على طهور ، فان لم يجد الماء فليتيم بالصعيد فان وح المؤمن تروح إلى الله عز وجل فيلقاها و يبارك عليها ، فان كان أجلها قد حضر بعث بها مع قد حضر ، جعلها في مكنون رحمته ، و إن لم يكن أجلها قد حضر بعث بها مع امنائه من ملائكته ، فيرد وها في جسده (٢) .

٩ - المحاسن: عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حمّاد بن عثمان ، عن عبيدالله الحلبي أنّه سأل أبا عبدالله تُلاَقِكُم عن الرجل يمرُ بالركية وليس معه دلو قال: ليس عليه أن يدخل الركية ، لائن "رب" المآء هو دب الارض فليتيمم (٣)

بيان : الركية البئر ، و حمل على ما إذا كان في النزول إليها مشقّة كثيرة أو كان مستلزماً لافساد الماء ، و المراد بعدم الدلو عدم مطلق الالة ، وذكر الدلو

⁽١) علل الفرائع ج ١ ص ٢٧٩ .

⁽٢) الخصال ج ٢ س ١٥٤٠.

⁽٣) المحاسن س ٣٧٢.

لاً نه الفرد الشايع ، فلو أمكنه بل" طرف عمامته مثلاً ثمَّ عصرها و الوضوء بمائها لوجب عليه ، و فيه إشارة إلى جواز النيمم بغير التراب .

• ١- السرائر: نقلاً من كناب على بن على بن محبوب ، عن ابن أبى عمير ، عن عن ابن أبى عمير ، عن على بنسكين و غيره عن أبي عبدالله عَلَيْكُمْ قال : قيل : يا رسول الله عَلَيْكُمُ قال : قيل : قال: قيل : قيل : يا رسول الله عَلَيْكُمُ قال : قيل : قي

ايضاع: في القاموس الجدر خروج الجدري" بضم الجيم، و فتحها لقروح في البدن تنفيط و تقييح، وقد جدر وجد ركعني ويشد د، فهو مجدور و مجداً وله: « فغسلوه على أمروه بالغسل أي أفتوه به ، أوو لواغسله ، و على الثاني يدل على أن المفتى ضامن إذا أخطأ ولعلم في الأخرة مع التقصير أوعدم الصلاحية ، والعي "بالكسر يحتمل أن يكون صفة مشبهة عن عيى ، إذا عجز و لم يهتد إلى العلم بالشيء ، وأن يكون مصدراً ، وفي بعض نسخ الحديث إن "آفة العي" السؤال ، فعلى الأول المعنى يكون مصدراً ، وفي بعض نسخ الحديث أن "الجاهل ربيما يتأبي عن السوال و يترفيع عنه و يعد "ه آفة . و على الثاني المعنى أن "الساؤال آفة العي" ، فكما أن "الافة تغنى الشيء و تذهبه كذلك السؤال يذهب العي " ، وماهنا أظهر موافقاً للفقيه (٢) و لروايات العامة .

قال في النهاية في الحديث شفاء العي " السؤال ، العي " الجهل ، وقد عيى به يعيى عياءً .

المحاسن : عنا بي إسحاق الثقفي و على بن مروان جيماً ، عنا بن عثمان عمد ذكره ، عن أبي عبدالله كالمحاسن : إن الله أعطى عبداً عَلَيْظُ شرايع نوح و إبراهيم و موسى و عيسى كالمحلل إلى أن قال : و جعل له الأرض مسجداً و طهوراً الحديث (٣) .

⁽١) السرائر ص ٢٧٨..

⁽٢) النقيه ج١ س ٥٩.

⁽٣) المحاسن ص ٢٨٧.

التى كانت عليهم » (١) قال : إن الله كان قد فرض على بني إسرائيل الغسل و التى كانت عليهم » (١) قال : إن الله كان قد فرض على بني إسرائيل الغسل و الوضوء ، و لم يحل لهم التيمم ولم يحل لهم الصلاة إلا في البيع و الكنايس و المحاريب ، و كان الر جل إذا أذنب خرج نفسه منتناً فيعلم أنه أذنب و إذا أصاب أحدهم شيئاً من بدنه البول قطعوه ، ولم يحل لهم المغنم ، فرفع ذلك رسول الله عَلَيْكُولُهُ عن المستد (٢) .

٩٣- السرائر: نقلاً من كتاب حريز، عن زرارة قال: قلت لا بي جعفر علي السلام: أَذَا يَتِ المُواقف إِن لم يكن على وضوء كيف يصنع ؟ ولا يقدر على النزول ؟ قال: يتيمنم من لبد دابنته أو سرجه أو معرفة دابنته ' فان " فيها غباراً (٣).

بيان: المواقف كمقاتل لفظاً و معنى ، و اللبد بكسر اللالم و إسكان الباء الموحدة ما يوضع تحت السرج ، و المعرفة _ كمرحلة _موضع العرف من الفرس ، و هو بالضم شعر عنقه ، وذكر الأصحاب أن مع فقد اللتراب و ما في معناه يجب النيم بغبار الثوب أو عرف الدابة أولبد السرج أو غير ذلك مما فيه غبار قال في المعنبر و هو مذهب علمائنا و أكثر العامة ، و إناما يجوز التيمم بالغبار مع فقد التراب كما نص عليه الأكثر و دباماظهر من عبارة المرتضى في الجمل جواؤه مع وجوده وهو بعيد .

ثم المشهور النخيير بين كل ما فيه غبار كما هوظاهر الخبر ، و قال الشيخ في النهاية :للتيم مراتب فأو لها التراب ، فان فقده فالحجر ، فان فقد تيم بغبار عرف دابته أو لبد سرجه ، فان لم يكن معه دابت تيمم بغبار ثوبه ، فان لم يكن معه شيء من ذلك تيمم بالوحل ، و قال ابن إدريس: التراب ثم الحجر ثم غبار

⁽١) الاعراف : ١٥٧٠

⁽٢) تفسير القمى س٢٢٥٠.

⁽٣) السرائر س ٢٧٧ .

النتوب، ثم عبار العرف واللّبد، ثم الوحل ، و أطلق الشيخ النيمم بغبار النتوب و ظاهر المفيد و سلا ر وجوب النفض و التيمم بالغبار الخارج منه ، و ربتما يشترط الاحساس بالغبار ، وظاهر الخبر وجود الغبار فيهاكما هوظاهر الأكثر أمّا إخراجه أو ظهوره للحس فلا ، وإنكان الأحوط السعى في إخراجه .

والمسوائر: نقلاً من كناب مل بن محبوب ، عن العبيدى ، عن حماً من على العبيدى ، عن العبيدى ، عن حماً د بن عيسى ، عن حريز ، عن على بن مسلم ، عناً بي عبدالله تُلْكِيلُ قال : سألته عن الرّجل يجنب في السّفر ، فلا يجد إلا الثلج أوماء جامداً ، قال : هو بمنزلة الضرورة يتيمم ، ولا أدى أن يعود إلى هذه الأرض الّتي توبق دينه (١) .

المحاسن: عن أبيه ، عن إبن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان ، عن عبيدالله ابن على الحلبي ، عن أبي عبدالله على الحلبي ، عن أبي عبدالله على المله (٢) .

بيان: قال المفيد أو لم يوجد إلا الثلج فليكسره و ليتوضأ بمائه ، و إن خاف على نفسه من ذلك يضع بطن راحته اليمنى على الثلج ، ويحر كه عليه باعتماد ثم يرفعها بما فيها من نداوة يمسح بها وجهه ، ثم يضع راحته اليسرى على الثلج و يصنع بها كما صنع باليمنى ، و يمسح بها يده اليمنى من مرفقه إلى أطراف الأصابع كالدهن إلى آخر ما ذكره ثم قال : وإن كان محتاجاً إلى التعلم بالفسل صنع بالثلج كما صنع به عند وضوئه ، وقال الشيخ ما يقاربه .

و المنقول عن علم الهدى أنه يتيمم بنداوته ، و هو المنسوب إلى ابن الجنيد و سلاً ر ، و قال آخرون بسقوط الطهارة ، واختار العلاّمة مذهب الشيخ .

و قال المحقق في المعتبر: و التحقيق عندي أنه إن أمكن الطهارة بالثلج بحيث يكون به غاسلاً فانه يكون مقد ما على التراب ، بل مساوياً للماء في التخيير عند الاستعمال ، و إن قصر عن ذلك لم يكف في حصول الطهارة ، و كان التراب معتبراً دونه ، و لا عبرة بالدهن ، لا نه لا يسمتى غسلاً ، فلا يحصل به الطهارة

⁽١) السرائر : ٣٧٨ .

⁽٢) المحاسن س٣٧٢٠.

الشرعية إلا أن يراد بالد هن ما يجري على العضو ،و إن كان قليلا ً انتهى ، و لا يخفي منانته .

ثم الله ينقل عن السيد رحمه الله أنه استدل بهذه الرواية على مذهبه ولا يخفى ما فيه ، إذ الظاهر أن المراد بها النيم بالتراب ، و قوله فلا يجد إلا الثلج أي مما يصح الاغتسال به قوله ترافي : « توبق دينه » أي تذهبه من قولهم أو بقت الشيء أي أهلكته ، ويدل على أن من صلى بتيمم وإن كان مضطر أفصلاته ناقصة ، و أنه يجب عليه إذالة هذا النقص عن صلاته المستقبلة بالخروج عن ذلك المحل إلى محل لا يضطر فيه إلى ذلك .

و رباها يستنبط منه وجوب المهاجرة عن بلاد النقية إلى بلاد يمكنه فيها تركها بل عن البلاد الذي لا يتمكن من أقام فيها من القيام النام " بوظائف الطاعات ، و إعطاء الصلاة ، بل سائر العبادات حقيها من الخشوع و الاقبال على الحق " جل شأنه فضلا عن البلاد التي لا يسلم المقيم فيها يوما من الأعمال السيئة ، و الأقوال الشنيعة ولا يكاد ينفك عن السيفات الذميمة المهلكة من الفل و الحسد و التكبير وحب الجاء و الراياسة ، وفي قنا الله و سائر المؤمنين لاقامة شرايع الدين في مقام أمين لا يستولى فيه الشياطين على المؤمنين .

وه _ المحاسن : في رواية حفص بن غياث عن أبي عبدالله المحاسن : من أوى إلى فراشه فذكر أنه على غير طهر و تيمم من دثاره و ثيابه ، كان في صلاة ما ذكر الله (١) .

بیان : رواه فی النهذیب (۲) مرسلاً عن الصادق ﷺ أنه قال : من تطهر ثم أوي إلى فراشه بات و فراشه كمسجده ، فان ذكر أنه لیس علی وضوء فتیمم من دثاره كائناً ما كان ، لم يزل فی صلاة ما ذكر الله عز وجل ، و فی الفقيه (۳)

⁽١) المحاسن ص ۴٧ .

۲۶) التهذیب ج ۱ س ۱۶۷ .

۲۹۶ س ۲۹۶ ۰

فليتيمم من دثاره كاتناً ما كان ، ورواه في ثواب الأعمال (١) عن عمَّل بن كردوس عنه عليها مثل الفقيه .

فعلى ما في التهذيب: لعل "المعنى كائناً ماكان [الدثار سواء كان فيه غبار أملا، أوكائناً ماكان] النائم، سواء قدرعلى القيام والوضوء أم لا، وعلى ما في الفقيه فالظاهر أن "المراد سواء كان متوضئاً أو متيمماً أو المراد أنه إذا ذكر الله فسواء توضاً أوتيمم أم لا فهو في صلاة، ويمكن أن يعمم أيضاً بحيث يشمل غير حالة النتوم أيضاً والظاهرهو الأول. فالمراد أنه إذا تطهر ولم يذكر يكتب له ثواب الكون في المسجد، وإن ذكر يكتب له ثواب الصلاة.

و على الاحتمالين الأخرين الظاهر أن كون فراشه كمسجده كناية عن أنه يكتب له ثواب الصلاة ، و على ماهنا الظاهر اشتراط الطهارة و الذكر معاً في الثواب المذكور و ظاهر الخبر اشتراط التيمم بالذكر في الدثار لا مطلقاً وهو خلاف المشهور .

السرائر: نقلاً من كتاب على بن على بن محبوب، عن عثمان بن عيسى، عن معاوية بن شريح قال: سأل رجل أبا عبدالله تُطَيِّلُكُم و أنا عنده، فقال: يصيبنا الدّمق (٢) و الثلج ونريد أن نتوضًا و لانجد إلاّ ماء جامداً فكيف أتوضًا أدلك به جلدي ؟ قال: نعم (٣).

۱۷ - ومنه: عن الكتاب المذكور ، عن على بن أحمد العلوي"، عن العمركي عن على " بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر تلقيل قال : سألته عن الرجل الجنب أو على غير وضوء ، لا يكون معه ماء وهو يصيب ثلجاً وصعيداً أيسه ماأفضل أيتيممأم يمسح بالثلج وجهه ؟ قال : الثلج إذا بل " رأسه و جسده أفضل ، فان لم يقدر على أن يغتسل به فليتيمم (٤) .

⁽١) ثواب الاعمال : ١٨ .

⁽٢) الدمق _ محركة _ ربح وثلج ، معرب دمه بالفارسية .

⁽٣-٣) السرائر ؛ ٢٧٨ .

بيان : دلالة الخبرين على ما دهب إليه المفيد ظاهر و يمكن حملهما على الجريان ليوافق المشهور.

۱۸ - السرائر: نقلاً من كناب نوادر أحمد بن على بن أبي نصر، عن عبدالله ابن بكير، عن زرارة، عن أبي جعفر تُليَّكُم قال: أتى عماد بن ياسر رسول الله عَلَيْكُم قال: أتى عماد بن ياسر رسول الله عَلَيْكُم قال: كيف فقال: يا رسول الله عَلَيْكُم إنتي أجنبت اللّيلة، فلم يكن معى ماء، قال: كيف صنعت ؟ قال: طرحت ثيابي وقمت على الصعيد، فنمع كت فيه، فقال: هكذا يصنع الحماد، إنسماقال الله عن وجل «فتيمموا صعيداً طيسا، فضرب بيديه على الأرض ثم ضرب إحداهما على الأخرى، ثم مسح بجبينيه ثم مسح كفيه كل واحدة على الأخرى، مسح باليسرى على اليمنى وباليمنى على اليسرى (١).

توضيح : يدلُّ على الاكتفاء في بدل الجنابة بالضربة الواحدة ، و تمعلُّ الدابة تقلَّبها في النراب ، و هذا منه عَلَيْ إمَّا مطايبة أو تأديب على ترك القياس، فانَّه قاس النيمنَّم بالفسل (٢) و عدم التقصير في طلب علم ما تكثر الحاجة إليه ، وعلى الاُول يدلُ على جواز جريان أمثالها بين الاَّصدقاء .

المحاسن: عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حمّاد بن عثمان ، عن عبيدالله بن على الحلمي أنه سأل أبا عبدالله تمال عن الرجل إذا أجنب ولم يجد الماء ، قال يتيمم بالصعيد ، فاذا وجد الماء فليغتسل ولا يعيد الصلاة (٣) .

⁽١) السرائر س ۴۶۵.

⁽۲) الظاهر أن عماراً استند و عمل فيذلك بقوله (س): دجملت لى الارض مسجداً و ترابها طهوراً ، فلما لم يجد الماء تممك في التراب ليوصل التراب الى ظاهر جسد، وأما آية التيمم فلمله كان غافلا عنها أوغير قارى، لها ، أو كان ابتلاؤ، بذلك قبل نزول آية التيمم و سؤاله بعد ذلك ، و الا فآية التيمم ظاهرة المراد ليس يخفى على مثل عمار و قد مر حديثه ذلك عن الصحيحين ص ٣٥ في الذيل وسيأتي أيضاً عن الدعائم وغير، .

⁽٣) المحاسن س ٣٧٣٠

الحسن بن على "بن محبوب ، عن الحسن بن المحبوب ، عن الحسن بن المؤلؤي ،عن جعفر بن بشير ، عن عبدالله بن عاصم قال : سمعت أبا عبدالله المحلالة المحبوب المح

۲۹ ـ ومنه: عن الكتاب المذكور ، عن على " بن السندي " ، عن حماد عن حرين ، عن زرارة ، عن أبى جعفر عليه السلام قال : سألته عن رجل صلى ركعة على تيمم ثم " جاء رجل و معه قربنان من ماء ، فقال : يقطع الصلاة ويتوضاً ثم " يبني على واحدة (٢) .

ومنه: عن الكتاب الما كور، عن على بن السندي ، عن صفوان عن إسحاق بن عمار قال: سألت أبا إبراهيم تلكيل عن الرجل يكون مع أهله في السفر فلا يجد الماء يأتي أهله ؟ فقال: ها أحب أن يفعل ذلك إلا أن يكون شبقا أو يخاف على نفسه ، قلت: يطلب بذلك اللذة ، قال: هو حلال ، قلت: فانه روي عن النبي عَيْنَ الله أن أباذر سأله عن هذا فقال: اثت أهلك تؤجر ، فقال: يا رسول الله وأوجر ؟ فقال: كما أنك إذا أتيت الحرام أزرت فكذلك إذا أتيت الحلال أجرت فقال: ألا ترى أنه إذا خاف على نفسه فأتى الحلال أجر (٤) .

بيان : قوله تلكيل : « أذرت » كذا في النسخ ، والقياس وذرت أو أوزرت . وعلى تقدير عدم التصحيف لعلّه أتى به كذلك لمزاوجة الجرت ، قال الجزري "الوزر الحمل والثقل ، وأكثر ما يطلق في الحديث على الذنب و الاثم و منه : الحديث ارجعن مأجورات غير مأذورات ، أي غير آثمات ، وقياسه موزورات يقال : وزرفهو موزور ، و إناما قال : مأزورات للازدواج بمأجورات ، ونحوم قال الجوهري .

و يدل الحديث على جواز إحداث الجنابة عند عدم الماء ، أو عدم التمكن من استعماله كمرض ونحوه ، و نقل المحقق في المعتبر عليه الاجماع

⁽١١٠) السرائر س ٢٧٨ .

و ديما يوهم الخبر تقييد الجواز بالشبق أوالخوف على النفس من الوقوع في الحرام لكن ظاهره الجواز، و إن كان لمحض الالتذاذ.

ثم اعلم أن المشهور بين الأصحاب عدم الفرق بين متعمد الجنابة وغيره ، في تسويغ التيمم له عند التضر ربالماء وقال المفيد: إن أجنب نفسه مختاراً وجب عليه الفسل ، و إن خاف منه على نفسه ولم يجزه التيمم ، وأسند في المعتبر إلى الشيخين القول بعدم جواز التيمم ، و إن خاف التلف أو زيادة المرض ، وأسند في المنتهى إلى الشيخ القول بأن المتعمد وجب عليه الفسل ، وإن لحقه برد ، إلا أن يخاف على نفسه التلف .

و قال في المبسوط و النهاية: يتيمم عند خوف البردعلى نفسه ، ويعيد الصلاة عند الاغتسال ، إذا كانت الجنابة عمداً والمنقول عن ظاهر ابن الجنيد عدم إجزاء التيمم للمتعمد ، والأشهر جواز التيمم مطلقاً وعدم الاعادة وهو أقوى .

الحسين عن على أن الحسين عن على أن محبوب، عن على الحسين عن صفوان ، عن العلا ، عن على ، عن أحدهما على الله الله المراعي و صلاح الابل ؟ قال : لا (١) .

و منه : نقلاً من كتاب المشيخة للحسن بن محبوب، عن العلا و أبي أيوب وابن بكير كلّهم عن على بن مسلم ، عن أبي جعفر ﷺ مثله (٢).

بيان: قوله: من أجل المراعي يمكن تعلقه بقوله: « ليس فيها ماء » أي لاماء فيها لصلاح الابل ومرعاه ، فيكون النهي للاضرار بالابل ، وإتلاف المال، ويحتمل تعلقه بيقيم فالمراد أنه يسكن البلدة أو القرية لرعى الابل في نواحيها ، و الماء في البلد قليل قد لايفي بالوضوء والفسل و الاستنجاء و تنظيف الثوب و الجسد ، فالنهي لعدم التمكن من هذه الأمور الضرورية فيكون مثل قوله: « ولا أرى أن يعود إلى هذه الارض الذي توبق دينه » ولعل الشيخ فهم هذا المعنى حيث أورده في التهذيب (٣)

⁽١) السرائر : ٢٨٨ .

⁽٢) لايوجد في المسدر المطبوع •

۲۱۵ س ۱ التهذیب ج ۱ س ۱۱۵ ۰

في باب التيمم .

عن أمير المؤمنين عَلَيْكُم فيما ذكره من بدع عمر قال عليه : و العجب لجهله وجهل عن أمير المؤمنين عَلَيْكُم فيما ذكره من بدع عمر قال عليه : و العجب لجهله وجهل الأسمة أنه كتب إلى جميع عماله أن الجنب إذا لم يجد الماء فليس له أن يصلى ، وليس له أن يتيمم بالصعيد حتى يجد الماء ، وإن لم يجده حتى يلقى الله . وفي دواية الخرى : وإن لم يجده سنة ، ثم قبل الناس ذلك منه و رضوا به ، و قد علم وعلم الناس أن وسول الله عنده وغيرهما ، فلم يقبل ذلك ولم يرفع به رأساً (١) .

وياني" ، عن عدالواحد بن إسماعيل الر "وياني" ، عن عداب الحسن التميمي ، عن عدالواحد بن إسماعيل الر "وياني" ، عن عدالله الحسن التميمي ، عنسهل بن أحمد الد "يباجي ، عن على بن على بن الأشعث ، عنموسي ابن إسماعيل بن موسى ، عن أبيه ، عن جد "مموسى ، عن أبيه جعفر بن على ، عن آبائه عليه الله عن الله عنه الله الله عنه الله الله عنه الله

بيان: لعل المراد بالمنمسح التيمم عند الضرورة، ويحتمل أن يكون المراد المتمسح على وجه البركة، أو يكون كناية عن الجلوس عليها، و يؤيد الأخيرين مادواه الر اوندي أيضاً أنه أقبل رجلان إلى رسول الله عَلَيْ الله فقال أحدهما لصاحبه: اجلس على اسم الله تعالى و البركة، فقال رسول الله عَلَيْ الله المسلم على استك، فأقبل يضرب الأرض بعصاً فقال رسول الله عَلَيْ الله المسلم وهي بكم بر "ة (٣).

و الخبر مذكور في روايات العامّة أيضاً قال في النهاية : فيه : « تمسّحوا بالأرض فانها بكم بر " ته أراد به التيمم ، وقيل: أراد مباشرة ترابها بالجباه في السجود من غير حائل ، و يكون هذا أمر تأديب واستحباب ، لاوجوب ، و قوله : « فانها بكم بر " ته أي مشفقة عليكم ، كالوالدة البر " ق بأولادها يعنى أن " منها خلقكم ، و

⁽١) كتاب سليم ص ١٢٢، و قوله لم يرفع به رأساً : أي لم يلتفت به .

⁽۲و۳) نوادر الراوندى ص ۹ و في هامش الاصل ؛ ستأتى بسند آخر في باب ما يصح السجود عليه ، منه .

فيها معاشكم ، و إليها بعد الموت معادكم .

من على الرواندى: بالاسناد المنقد"م قال: قال على المنقلة على المنقد"م قال: قال على المنقلة المناد المنقد"م قال: قال على المناد ا

بيان : كفَّة كلَّ شيء بالضمُّ طرُّته وحاشيته .

على * تَالِيْكُ عَن رَجِل يكُون فِي زَحَام في صلاة جمعة ، أحدث ولا يقدر على الخروج على " تَالِيْكُ عن رَجِل يكون في زَحَام في صلاة جمعة ، أحدث ولا يقدر على الخروج فقال : يتيماً م و يصلّى معهم ويعيد (٢) .

تابيد و توجيه

ذهب الشيخ في النهاية و المبسوط إلى أن من منعه زحام الجمعة عن الخروج يتيما ويصلى ، و يعيد إذا وجدالماء ، ومستنده مارواه في التهذيب (٣) بسند فيه ضعف عن السكونى ، عن جعفر ، عن أبيه المنها أن عن على على التها أنه سئل عن رجل يكون وسط الزحام يوم الجمعة أويوم عرفة لا يستطيع الخروج من المسجد من كثرة الناس ، قال : يتيمام ويصلى معهم ، و يعيد إذا انسرف. وبسند موثاق (٤) عن سماعة عنه تمالي مثله .

والمشهور عدم الاعادة ، وحملها بعضهم على الاستحباب ، ولا يبعد حملها على ما إذا كانت الصلاة مع المخالفين ولم يمكنه الخروج ولا ترك الصلاة تقيلة ، فلذا يعيد ، بقرينة ذكر عرفة في الرواد والوقت فيه غير مضيلة ، وحملها على ما إذا لم يمكنه الخروج إلى آخر الوقت بعيد ، ولذا خص الشيخ الحكم بالجمعة مع اشتمال الروايتين على عرفة

⁽١) نوادر الراوندى س ٥٣٠

⁽۲) نوادر الراوندي س ۵۰ .

⁽٣) التهذيب ج ١ ص ٥٢ ٠

⁽۴) المتهذيب ج ١ س٣٢٤٠٠

أيضاً وإن لم يبعد تجويز التيمم والسلاة لادراك فضل الجماعة، لاسينما الجماعة المشتملة على تلك الكثرة العظيمة الواقعة في مثل هذا اليوم الشلريف ، لكن لم أرقائلاً به وهذا الاشكال عن خبر النوادر مندفع ، و الأحوط الفعل و الاعادة في الجمعة .

النوادر: بالاسناد المنقد"م عنه عن آبائه عَالَيْ قال: قال على على الله عليه على المنقد"م عنه عن آبائه عَالَيْ قال: قال على الأرض يجوز النيمم بالجص" و النورة ، ، ولا يجوز بالر"ماد ، لا أنه لم يخرج من الأرض فقيل له : أيتيمهم بالصقفا البالية على وجه الارض ؟ قال: نعم (١) .

توضيح : أمّا عدم جوارُ التيمم بالرّهاد فلا خلاف فيه إذا كان مأخوذاً من الشجر و النبات ، و هوالظاهر من الرّواية ، للتعليل بأنّه لم يخرج من الأرض أي لم يحصل منها، ويؤيده أنّه روى الشيخ (٢) مثلهذه الرّواية عن السّلكوني عنه عليه السلام و ذاد في آخره : إنّها يخرج من الشجرة .

وأمّا النتورة والجص قبل الاحراق فيجو "ز التيمم بهما من يجو "ز التيمم بالحجر، و منع منه ابن إدريس لكونهما معدناً و هو ضعيف، و شرط الشيخ في النهاية في جواز التيمم بهما فقد النسراب، و أمّا النتورة و الجص " بعد الاحراق فالمشهور المنع من التيمم بهما ، لعدم صدق اسم الارض عليهما ، والمنقول عن المرتضى و سلار الجواز وهو الظاهر من الراواية بل الظاهر منها جواز التيمام بكل ما يحصل من الارس كالخزف و اختلفوا فيه ، و لعل الجواز أقوى ، و الترك اختياراً أولى ، وكذا الراماد الحاصل من النراب ، وإن كان الحكم فيه أخفى ، و الا كثر فيه على عدم الجواز مع الخروج عن اسم الارض (٣) .

⁽١) نوادر الراوندي س ٥٠٠

⁽۲) التهذيب ج ١ ص ٥٣ ٠

.

السخرة الملساء، لما كان لشرب اليدعليها وجه ، الاأن يكون عليها غبار تعلو بشرب اليد عليها كما في السفا البالية و هو الطين المتحجر من صفوة الارض ينجمد بعد انحساد الماء عن وجهها .

ولو كانت الصفاة بمعنى الصخرة كما توهم لما وصفت في الحديث بالبائلة ، فان السخرة لاتبلى ، ولما وصفها الفيروز آبادى بقوله : « الصفاة الحجر الصلدالضخم لاينبت، فان السلد هو الارش المتحجرة التي لا تنبت ، ولذلك قالوا رأس صلدأى لاينبت ، وجبين صلد أي صلب، وفرس صلد اي لايعرق.

و منه قولهم دفلان لا تندى صفاته ، أى بخيللايسمح بشىء ، و المراد بالصفاة هذه الراووق المتخذ من الطين الحر السلب كالخزف و لذلك وسفت بمدم النداوة و الرش ، و لوكانت بمعنى السخرة لما كان ينتظر منه الرش و الندى .

و أما الجس و النورة و الرماد فكلها يمكن أن يكون صميداً ثائراً هائجاً ، وهو ظاهر ، الا أن قوله تمالى : و صميداً طيباً ، يخس التيمم بالتراب الخالس الذى يخرج نباته باذن الله دون النورة والجس و السيخة و الرمل و الرماد لانها لاتنبت ، و قد وصف الرماد فى قوله تمالى و فتصبح صميداً زلقاً ، وو انا لجاعلون ما عليها صميداً جرزاً ، بكونه زلقاً جرزاً خرج عن كونه طيباً نابتاً .

و على ذلك فتوى الاصحاب و روايات الباب ، أما الرماد فظاهر ، و أما النورة و الجمس و السبخة و الرمل و أمثالها فهى ممادن فلايجوز التيمم بها اجماعاً ، و ما ورودمن رواية السكوني وهي أصل هذا المخبر المروى في النوادر فلا يمبأ بها لضمفها و ممارضتها الاجماع .

و أما استناد بعض الفقهاء بقوله (س): « جملت لى الارض مسجداً و طهوراً ، و أن اسم الارض يقع على الحجر و المدر و التراب كلها ففيه أن الحجر ان كان بمعنى الارض السلب الصلد ، فلابأس به ؛ من حيث اطلاق اسم الارض عليه ، الا أنه يقيد اطلاقها بقرينة لفظ السميد في القرآن المزيز، ولذلك وردالتصريح بالتراب في بعض الاحاديث ولفظه : جملت لي سب

٢٨ - دعائم الاسلام : عن الصَّادق عَلَيْكُم عن آبائه ، عن على قاليك أنَّه

الارض مسجداً وترابها طهوراً ٠٠

و أما اذا كان بمعنى السخرة و ما هو من جنسها كالحصا و الرمل ، فليس بصحيح ، فان الارض في أصل اللغة هو ما نسميه بالغارسية خاك _ زمين ، فلايطلق على الجبل و ما أذيل منه كالسخرة و الجندل و الحصا و الرمل ، كما أنها لا تطلق على المياء وقد استوعب ثلاثة أدباع الارض فقولهم : الارض ما قابل السماء ليس الا على التسامح المرفى ، و الا فلائة أدباع السماء لايقابلها الا الماء .

على أن القرآن العزيز استعمل كلمة الارض في أكثر من ۴۶۰ موضماً وكلها تنادى بأن الارض يقابل الحجر ، فقد وصفت الارض في بعضها بالاحياء و الاماتة و الاثارة و الانبات والتمديد و الرحب و السعة و الاهتزاز والرباو التفجير و نقس أطرافها و خسفها بالناس ، وكونها مهاداً و مهداً وسطحا و فراشا و بساطا وكفاتاً وذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه و اليه النشور ، ولايليق شيء منها بالحجر .

و اما في بمضها الآخر، فقد جملت الارض في مقابل الجبل و الصخرة سريحاً كماافي قوله تعالى: « ولو أن قرآنا سيرت به الجبال أو قطمت به الارض ، الرعد : ٣١ « تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الارض و تخر الجبال هداً ، مريم : • ٩ « وحملت الارض و الجبال فدكتادكة واحدة ، الحاقة : ١٩ « يوم ترجف الارض والجبال وكانت الجبال كثيباً مهيلا، المزمل : ١٩ » وهو الذي مدالارض وجمل فيها رواسي و أنهاراً ، الرعد : ٣ و مثله في الحجر : ١٩ ، ق : ٧ ، النحل ، ١٥ ، الانبياء : ٣١ ، لقمان : ١٠ .

و هكفا قوله تمالى: د انك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا ، أسرى: ٣٧ د يوم نسير الجبال و ترى الارض بارزة ، الكهف : ٤٧ د أممن جمل الارض قراراً وجمل خلالها أنهاداً ، النمل : ٤٧ د يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السماوات أوفى الارض ، لقمان ، ١٥ د انا عرضنا الامانة على السموات و الإرض و الجبال فأبين أن يحملنها ، الاحزاب : ٢٧ ، ففى كلها قابلت الارض الجبال كما قابلت المياه ، وعدكل منها شيئاً على حدته .

قال: لا يسبغي أن يتيمم من لم يجد الماء إلا" في آخر الوقت (١) .

وعنه ظليظ قال : من تيمم صلّى بتيمله ذلك ماشاء من الصلّوات مالم يحدث أويجد الماء ، فانله إذا مراً بالماء أو وجده انتقض تيمله ، فانله إذا مراً بالماء أو وجده انتقض تيمله ، في الوقت بقيلة يمكنه تيمله ، و إن هوتيمم في أوال الوقت و صلّى ثم وجد الماء و في الوقت بقيلة يمكنه معها أن يتوضلًا و يصلّى توضلًا و صلّى ، ولم يجزه صلاته بالتيمم ، إذا هو وجد الماء و هو في وقت من الصلّدة (٢) .

قال: وكذلك إن تيمم ولم يصل ، فوجد الماء ، وهو في وقت من الصلاة انتقض تيمامه ، و عليه أن يتوضأ ويصلى ، و إن دخل في الصلاة بتيمم ثم وجدالماء فلينصرف فيتوضأ ويصلى إن لم يكن دكع ، فان دكع مضى في صلاته ، فان انصرف منها وهو في وقت توضاً و أعادها ، فان مضى الوقت أجزاً ، (٣) .

و قال عَلَيْكُمُ : إِنَّ عمار بن ياس أَصَابِتُه جِنَابِة فَتَجَرَّدُ مِن ثَيَابِهِ و أَتَى صَعِيداً فَتَمَا عَلَيْهِ ، فَبَلْغُ ذَلْكُ رَسُولُ اللهُ عَلَيْكُمْ فَقَالُ لَه : يَا عَمَّالُ تَمَعَّلُكُ تَمَعَّلُكُ اللهُ اللهُ اللهُ الله الله الله عن عن قال الله المحمار ؟ قد كان يجزيك من ذلك أن تمسح بيديك وجهك و كفييك، كما قال الله عز وجل (٤).

و عن على تَلَيِّكُمُ أَنَّهُ قَالَ : من أَصَابَتُهُ جَنَابَةً وَ الأَرْضُ مَبَتَلَةً فَلَيْنَفُضُ لَبِدَهُ وَ و ليتيمم بغباره ، و كذلك قال أبو جعفر و أبو عبدالله التَّهِلِامُ : لينفض ثو به أُولبِده أُو إِكَافَهُ إِذَا لَمْ يَجِد تَرَابًا طَيْبًا (٥) .

و قالوا صلوات الله عليهم: المنيمم تجزيه ضربة واحدة ، يضرب بيديه على الأرض فيمسح بهما وجهه و يديه ، وقالوالايجزي النيمم بالجس" ولا بالناماد ولا بالنودة ، و يجزي بالصلفا الثابت في الأرض إذا كان عليه غباد و لم يكن مبلولاً ، ولا يتيمم في الحضر إلا من عذر أو يكون في زحام ولا يخلص منه و حضرت الصلاة فانه يتيمم و يصلى ، و يعيد تلك الصلاة (٦) .

⁽۱-4) دعائم الاسلام ج ١ ص١٢٠٠٠

[·] ١٢١ مصدر ج ١ ص ١٢١ .

و قالوا في الجنب يمر" بالبئر و لا يجد ما يستقي به يتيمم ، و من كانت به قروح أو علّة يخاف منها على نفسه يتيمم ، وكذلك إن خاف أن يقتله البرد إن اغتسل يتيمتم ، و إن لم يخف اغتسل ، فان مات فهوشهيد. ومن لم يكن معه من الماء إلا شيء يسير يخاف إن هو توضاً به أو تطهارأن يموت عطشاً ، قالوا عليه : يتيمم ، و يبقى الماء لنفسه و لا يعين على هلاكها ، قال الله عز وجل (١) « ولا تقتلوا أنفسكم يبقى الماء لنفسه و لا يعين على هلاكها ، قال الله عز وجل (١) « ولا تقتلوا أنفسكم أن الله كان بكم رحيماً »(٢) .

و قالوا صلوات الله عليهم في المسافر إذا لم يجد الماء إلاً بموضع يخاف فيه على نفسه ، إن مضى في طلبه من لصوص أوسباع أو يخاف منه التلف و الهلاك يتيمم و يصلّى (٣) .

و قالوا في المسافر يجد الماء بثمن غال أن يشتريه إذا كان واجداً لثمنه فقد وجده إلا أن يكون في دفعه الثمن ما يخاف منه على نفسه التلف إن عدمه و العطب فلا يشتريه ، ويتيمم بالصعيد و يصلّى (٤) .

و عن على تَطَلِّحُ قَال : لا بأس أن يجامع الرجل امرأته في السفر ، وليسمعه ماء ويتيمم ويصلّى، وسئلرسول الله عَلَيْكُ مَا عن مثل هذا فقال : نعم ائت أهلك و تيمم وتوجر قال : يا رسول الله وأوجر ؟ قال : نعم ، إذا أتيت الحلال أجرت كما أنلك إذا أتيت الحلال أمرت كما أنلك إذا أتيت الحرام أثمت (٥) .

بيان: إكاف الحمار ككتاب و غراب برذعته ، و هيما يلقى تحت الرحل.

79 - أربعين الشهيد: عن على بن القاسم بن "معيلة الحسني الد" يباجي" عن السيد على بن عبد الحميد بن فخاد الموسوي" ، عن أبيه ، عن جد" ه ، عن السيد عبد الحميد بن التقي الحسني " ، عن السيد فضل الله بن على الراوندي " ، عن السيد في الفقار بن معد الحسني " ، عن السيخ الصدوق أحمد بن على النجاشي " ، عن أحمد ابن عبدون ، عن أحمد بن إدريس ، عن

⁽١) النساء: ٣٩.

⁽٢-٥) دعائم الاسلام ج ١٠١٠

على بن على بن محبوب، عن العباس بن معروف، عن إسماعيل بن همام، عن على ابن سعيد بن غزوان، عن إسماعيل بن أبي ذياد السلكوني، عن الصادق، عن أبيه عن آبائه صلوات الله عليهم، عن أبي ذر الغفاري أنه أتى النبي عَلَيْ الله فقال: يا رسول الله هلكت: جامعت على غير ماء، قال : فأمر النبي عَلَيْ الله المحمل فاستترت به، و بماء فاغتسلت أنا وهي، ثم قال عَلَيْ الله الماذر يكفيك الصعيد عشر سنين.

و منه: باسناده، عن شيخ الطائمة، عن المفيد، عن الصدوق على بن بابويه عن والده، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على بن عيسى ، عن على بن الحكم عن داود بن النعمان ، عن أبي عبدالله تشكيل قال: إن عماداً أصابته جنابة فتمعلك في التراب كما تتمعلك الدابية ، فقال له رسول الله علي الله عن أبه : يا عماد تمعلك كما تتمعلك الدابية ، فقال له رسول الله علي الأرض ثم مما تمعلك الدابية ، فقال له: فكيف النيمم ، فوضع يديه على الأرض ثم مرفعهما فمسح وجهه ويديه فوق الكف قليلاً .

بيان : الظاهرأن قائل دفقلنا، داود ، والمتول له الصّادق المَّمَا ويحتمل أن يكون القائل الصحابة الّذين كانوا حاضرين ، و المقول له هو الرسول المَّنَا الله ، و الامام حكى كلامهم بلفظه ، و يؤيّده بعض الرّوايات ، و إن كان بعيداً هنا .

و ظاهره الاكتفاء بالوضع بدون اعتماد ، و مسح جميع الوجه ، وقد مراً الكلام فيهما ، و قوله « فوق الكف" قليلاً » يحتمل وجهين ، الأول مسح قليلمن ظهر الكف" فيدل على عدم وجوب الاستيعاب كما ذهب إليه الصدوق ، والثاني أنه ابتدأ في المسح بما فوق الكف" من باب المقد"مة .

أبواب * « (الجنايز و مقدماتها والواحقها) » »

" ((باب))) * ((باب))) * ((فضل العافية و المرض و ثواب المرض) * * (و علله و أنواعه) * 4

المحصال: عن جعفر بن على "الكوفي"، عن جداه الحسن بن على "، عن جداه الحسن بن على "، عن جداه عبدالله بن المنيرة، عن المسادق، عن آبائه والله والله

بيان : « مَكَفُورَتَانَ » أي مستورَتَانَ عن النَّاسَ ، لا يعرفون قدرهما ، أو لا يشكرهما النَّاسُ لغفلتهم عن عظم شأنهما .

النوفلي"، عن البيه، عن على "بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي"، عن السيكوني"، عن السيكوني"، عن السيكوني"، عن السيكوني"، عن السيكوني"، عن السيكوني"، عن السيكوني آبائه عَلَيْهُ قال: قال رسول الله عَلَيْهُ :خصلتان كثير من الناس مفتون فيهما :الصحية والفراغ (٢).

س معاذ ، عن الحليل بن أحمد . عن على بن معاذ ، عن الحسين بن الحسن المروذي" ، عن عبدالله بن المبارك و الفضل بن موسى معاً ، عن عبدالله بن سعيد بن

⁽١-١) الخصال ج ١ ص ١٩.

أبي هند ، عن أبيه ، عن ابن عبّاس قال : قال رسول الله عَلَيْظَةُ : نعمنان مفتون [مغبون] فيهما كثير من الناس : الفراغ و الصحّة (١) .

توضيح : « سغبون » في بعض النسخ بالغين المعجمة و الباء الموحد"ة ، قال في القاموس : غبن الشيء و فيه كفرح غبناً و غبناً نسيه أوأغفله أو غلط فيه ، و رأيه بالنصب غبانة و غبناً محركة ضعف ، فهو غبين و مغبون ، وغبنه في البيع يغبنه غبناً ويحر "ك ، أو بالتسكين في البيع و بالتحريك في الر"أي ، خدعه ، و قد غبن كعني فهو مغبون انتهى فالمعنى أناهم مخدوعون من الشيطان في ترك شكرهما ، ويحتمل بعض المعانى الأخر .

و في أكثر النسخ بالفاء و التاء أي مختبرون امتحنهم الله بهما و ابتلاهم ليرى كيف شكرهم فيهما ، أوافتتنوا ووقعوا في الضلال و الاثم بهما ، و الفراغ التخلي من الشغل و العمل ، أو فراغ القلب من الخوف و الحزن ، و الأخير أنسب بالخبر الا وال

٣ ـ الخصال: عن أبيه ، عن على العطار ، عن على بن أحمد ، عن الجاموراني عن سجادة ، عن درست ، عن أبي خالد السلجستاني ، عن أبي عبدالله علي قال: عن سجادة ، عن درست ، عن أبي خالد السلجستاني ، عن أبي عبدالله علي قال: خمس خصال من فقد منهن واحدة لم يزل ناقص العيش ، زايل العقل ، مشغول القلب: فأولاها صحلة البدن ، و الثانية الأمن ، و الثالثة السلعة في الرزق ، و الرق ، و ا

بيان: الدَّعة السَّكونِ وقلَّة الأشغال قال في النَّهاية: ودَّع بالضمَّ وداعة ودعة أي سكن و ترفَّه ، و في الصَّحاح الدعة الخفض ، و الهاء عوض من الواو، تقول منه: ودع الرَّجل فهو وديع ، أي ساكن ، و رجل متَّدع أي صاحب دعة

⁽١) الخصال ج ١ ص ١٩.

⁽٢) الخصال ج ١ س ١٣٧ .

وراحة ، و الموادعة المصالحة انتهى ، و يحتمل أن يكون المرادعدم المنازعة و المخاصمة .

مجالس الصدوق: عن أحمد بن يحيى المكتبّب، عن أحمد بن على الور"اق، عن بشر بن سعيد بن قلبويه، عن عبدالجبّار بن كثير قال: سمعت على ابن حرب الهلالي أمير المدينة يقول: سمعت الصّادق جعفر بن على عَلَيْتَكُم يقول: العافية نعمة خفيتة إذا و مُجدت مُنسبت، وإذا مُقدت مُذكرت (١).

قال : وسمعت الصَّادق عَلَيْتِكُمُ يقول : العافية نعمة يعجز الشكرعنها (٢) .

و منه : عن الحسين بن أحمد بن إدريس ، عن أبيه ،عن إبراهيم بنهاشم عن إسماعيل بن مر اد ، عن يونس ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله علي قال: خمس من لم يكن أفيه لم يتهن بالعيش : الصحة ، و الأمن ، و الغنى ، و القناعة و الأنيس الموافق (٣) .

البيه ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على ' عن أبيه ، عن صفوان ، عن الحكم الحناط ، عن زيد الشحام ، عن أبي عبدالله صفوان ، عن الحكم الحناط ، عن زيد الشحام ، عن أبي عبدالله صفوان الخناة ، وماتمات في الدُّنيا الأُمن وصحاة الجسم ، و تمام النعمة في الأخرة دخول الجناة ، وماتمات النعمة على عبد قط مالم يدخل الجناة (٥).

عن أبيه عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على ، عن أبي فضال

⁽۲-۱) أمالي الصدوق س١٣٨٠.

⁽٣) أمالي الصدوق ص ٧٥١ في حديث .

⁽۴) مماني الاخبار س ۲۳۰.

⁽۵) معانی الاخباد : ۴۰۸ .

عن يونس بن يعقوب ، عن شعيب العقر قوفي "قال : قلت لا بي عبدالله تليك : شيء يروى عن أبي ذر" _ رحمه الله _ أنه قال : ثلاثة يبغضها الناس و أنا الحبيما : أحب الموت ، و أحب الفقر، و أحب البلاء ، فقال : هذا ليس على ما يروون ، إنها عنى: الموت في طاعة الله أحب إلى من الحياة في معصية الله ، والفقر في طاعة الله أحب إلى من الحياة في معصية الله أحب إلى من الصحة في معصية الله أحب إلى من الصحة في معصية الله أحب الله .

•١٠ ومنه: عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن على بن على عن حارث بن الحسن الطحان ، عن إبراهيم بن عبدالله ، عن فضيل بن يساد ، عن أبي جعفر تحليل المن الحيام ، عن إبراهيم بن عبدالله ، عن فضيل بن يساد ، عن أبي جعفر تحليل المن الموت أحب إليه من العنى ، والمرض حسل يكون الموث أحب إليه من العنى ، والمرض أحب إليه من العنى ، والمرض أحب إليه من الصحة ، قلنا : ومن يكون كذا ؟ قال : كلّكم ، ثم قال : أيدما أحب إلى أحد كم ؟ يموت في حبينا أويعيش في بغضنا ؟ فقلت : نموت والله في حبيكم أحب إلينا ، قال : وكذلك الفقر والغنى ، والمرض والصحة ، قلت: إي والله (٢) .

۱۱ ـ دعوات الراوندى: قال أمير المؤمنين السحة بضاعة ، والتواني إضاعة ، ألا إن من النعم سعة المال ، وأفضل من سعة المال صحة البدن ، و أفضل من صحة البدن تقوى القلب .

وقال ﷺ: السلامة مع الاستقامة .

وقال النبي عَيْدُ الله ؛ اغتنم خمساً قبل خمس : شبابك قبل هرمك ، و صحتْنك قبل سقمك ، وغناك قبل موتك .

وقال ﷺ : خير مايسأل الله العبد العافية .

و قال عيسى تَلْيَّالِكُمْ : الناس رجلان معافى ومبتلى ، فارحموا المبتلى ، واحمدوا الله على العافية ، وفي حكمة آل داود :العافية الملك الخفي .

⁽١) ممانى الاخبار س ١٥٥٠

⁽٢) معانى الاخبار ص ١٨٩ .

وروي أن النبي عَلَيْمُ دخل على مريض فقال: ماشأنك؟ قال: صلّيت بنا صلاة المغرب فقرأت القارعة، فقلت: « اللّهم إن كان لي عندك ذنب تريد أن تعذ بني به في الأخرة فعجل ذلك في الدُّنيا، فصرت كما ترى ، فقال عَيْمُ أَلَيْهُ : بئسما قلمت الله قلمت: ربسنا آتنا في الدُّنياحسنة وفي الأخرة حسنة وقنا عذاب النار، فدعا له حتى أفاق .

و قال النبي عَلَيْكُ : الحسنة في الدُّ نيا الصحّة والعافية وفي الأخرة المغفرة والرحمة .

وقال أميرالمؤمنين كَالَيِّكُمُ : كفي بالسلامة داء .

وقال النبي عَلَيْهِ الله المنهب حبيبة عبد فيصبر ويحتسب إلا " أدخل الجنسة . وقال : إن الله يبغض العفرية النفرية الذي لم يرزء في جسمه ولا ماله .

وقال: إن الر جل اليكون له الدرجة عندالله لايبلغها بعمله يبتلى ببلاء في جسمه فيبلغها بذلك (١) .

بيان: البضاعة بالكسر رأس المال ، أي الصحّة رأس مال الانسان في اقتناء الصالحات واكتساب السعادات .

وقوله على الدين ، و ما يبتلى به الناس إندا هو لتركهم الاستقامة كما قال مع الاستقامة في الدين ، و ما يبتلى به الناس إندا هو لتركهم الاستقامة كما قال سبحانه دوما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » (٢) وقال تعالى : « وأن لو استقاموا على الطريقة لا سقيناهم ماء غدقاً (٣) أوالمعنى أن السلامة إندا تنفع إذا كانت مع الاستقامة ، وأمّا السلامة الّتي غايتها عذاب الا خرة ، فليست بسلامة ، وبعبارة أخرى السلامة مع الاستقامة ، وإن كانت مع بلايا الد أنيا ومصائبها .

والحاصل أنآه لماكانت السلامة غالباً تصير سبباً للنوغال فيالشروروالمعاصى

⁽۱) دعوات الراوندي مخطوط .

⁽٢) الشورى : ٣٠ .

⁽٣) الجن : ١٦ .

بين عليه السلام أن مثل تلك السلامة عين الابتلاء ، ويؤيده قوله تلك السلامة المسلامة داء أي تصير غالباً سبباً للأدواء النفسانية ، والا مراض الروحانية ، أو المعنى أن السلامة عن معارضة الناس والمسالمة معهم ، إناما تجوز إذا كانت مع الانقياد للحق و موافقة رضى الله ، لاكما اختاره جماعة من الأشقياء في زمانه صلوات الله عليه ، وخالفوا إمامهم ، وكفروا وارتد والا وسط أظهر ، والحبيبتان العمنان .

و قال الجوهري": العفر الر"جل الخبيث الداهي ، والمرءة عفرة ، قال أبو عبيدة : العفريت من كل " شيء المبالغ ، يقال : فلان عفريت نفريت ، وعفرية نفرية و في الحديث و إن الله يبغض العفرية النفرية الذي لايرزء في أهل ولامال والعفرية المصحدة ، والنفرية إتباع، وقال في نفر النفريت إتباع للعفريت و توكيد .

و قال في النهاية بعد ذكر الحديث : هو الداهي الخبيث الشريّ بن ، و منه العفريت، وقيل : هو الجموع المنوع ، وقيل الظلوم ، وقال الجوهري في تفسيره: العفرية المصحيّح والنفرية إتباع له ، وكأنّه أشبه لا ننّه قال في تمامه : الذي لا يرزء في أهل ولا مال .

و قال الزمخشري : العفر والعفرية والعفريت والعفادية ، القوى المتشيطن الذي يعفر قرنه ، والياء في عفرية وعفادية للالحاق بشرذمة وعذافرة ، والهاء فيهما للمبالغة ، والمتاء في عفريت للالحاق بقنديل ، وقال في حديث سراقة فلم يرزآني شيئاً أي لم يأخذا منتي شيئاً يقال : رزأته أرزؤه ، و أصله النقص ، ومنه مارزءنا من مالك شيئاً أي مانقصنا منه شيئاً ولا أخذنا .

البلاء الفاقة ، وأشد من البلاغة : قال أمير المؤمنين المنافئة ، ألا وإن من البلاء الفاقة ، وأشد من الفاقة مرض البدن ، وأشد من البدن مرض القلب ، ألا وإن من النعم سعة المال ، وأفضل من سعة المال صحية البدن ، وأفضل من صحية البدن تقوى القلب (١) .

⁽١) نهج البلاغة تحت الرقم ٣٨٨ من قسم الحكم .

ج ۸۱

و قال ﷺ : لا ينبغي للعبد أن يثق بخصلتين : العافية والغنا ، بينا تراه معافى ً إذ سقم ، وبيناتراه غنياً إذ افتقر(١) .

١٣ - دعائم الاسلام : عن الصادق ، عن آبائه كالعلا أن وسول الله : عَلَيْهُ عاد رجلاً من الأنصار فشكي إليه ما يلقى من الحميّ فقال له رسول الله عَلَيْكُ : إن الحملي طهور، من رب غفور، قال الرجل: بل الحملي يفور بالشيخ الكبير حتلي تحلُّه في القبور ، فغضب رسول الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ فقال : ليكن بك ماقلت ، فمات منه (٢) . و عنه تَمَيْنُونَا عَالَ : حمَّى يوم كنفَّارة سنة ، و سمعنا بعض الأطباء و قد حكى له هذا الحديث ، فقال : هذا يسد ق قول أهل الطب إن حملي يوم تؤلم الندن سنة (٣).

وعن على ﷺ قال: إذا ابتلى الله عبداً أسقط عنه من الذنوب بقدرعلَّمَه (٤) . ١٤- كتاب محمد بن المثنى بن القاسم: عن جعفر بن على بن شريح، عن ذريح المحادبي ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُم قال : من أعرابي على رسول الله عَلَيْكُما فقال له : أتعرف أمَّ ميلدم ؟ قال : وما أمَّ ملدم ؟ قال : صداع يأخذ الرأس ، و سخونة في الجسد ، فقال الأعرابي" : ما أصابني هذا قط" ، فلمـًا مضى قال : من سرَّ. أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا .

قال: قال أبوعبدالله ﷺ: قال على بن الحسين: إنَّى لا كره أن يعافي الرَّجل في الدُّنيا ولايصيبه شيء من المصائب ونحو هذا .

بيان : في القاموس ام مملدم الحملي.

10- مجالس الصدوق : عن أحمد بن على العطال ، عن سعد بن عبدالله ، عن الهيثم النهدي"، عن ابن محبوب، عن سماعة ، عن الصادق المِّيِّكُ قال : إنَّ العبد إذا كثرت ذنوبه ولم يجد مايكفــّرها به ، ابتلاء الله بالحزن في الدُّنيا ، ليكفـّرها به

⁽١) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٢٥ من قسم الحكم .

⁽٢-٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢١٧ .

⁽⁴⁾ المسدر ج 1 س ۲۱۸.

فان فعل ذلك به و إلا أسقم بدنه ليكفرها به ، فان فعل ذلك به و إلا شداد عليه عند موته ليكفرها به ، فإن فعل ذلك به ، وإلا عذابه في قبره ليلقى الله عز وجل يوم يلقاه و ليس شيء يشهد عليه بشيء من ذنوبه (١) .

البيه ، عن على "بن إبراهيم بن ناتانة ، عن على "بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبان بن تغلب قال : قدال أبوعبدالله عليه المؤمن ليهول عليه في منامه فتغفر له ذنوبه ، وإنه ليمتهن في بدنه فتغفر له ذنوبه (٢) .

ايضاح قال الجوهري": المهنة بالفتح الخدمة ، وقد مهن القوم يمهنهم مهنة أي خدمهم ، و امتهنت الشيء ابتذلته ، و أمهنته أضعفته انتهى ، و لعل المراد هنا الابتذال بالأمراض ، ويحتمل أن يراد به الخدمة للناس ، والعمل لهم .

الأبهري عن عبد العزيز الأبهري عن حمزة العلوي ، عن عبد العزيز الأبهري عن عن عبد العزيز الأبهري عن عن عن عن الحسين بن زيد ، عن عن عبد الله علي الجوهري ، عن شعيب بن واقد ، عن الحسين بن زيد ، عن أبي عبد الله عَلَيْكُ عن آبائه عَلَيْكِ قال : قال رسول الله عَلَيْكُ : من مرض يوماً وليلة فلم يشك إلى عو اده بعثه الله يوم القيامة مع إبر اهيم خليل الراجان حتى يجوز الصراط كالبرق اللا مع (٣) .

الخصال: عن أبيه ، عن على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبيء مير عن الله الله عن الله عن الله عن الله عن السري بن خالد ، عن أبي عبدالله عن الله عن الله بعبد خيراً عجل عقوبته في الدُّنيا ، و إذا أراد بعبد سوء أمسك عليه ذنوبه حتلى يوافي بها يوم القيامة (٤) .

١٩- ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن على بن عيسى اليقطيني ، عن

⁽١) أمالي الصدوق ص ١٧٧٠.

⁽٢) المصدر ص ٢٩٩ .

⁽٣) أمالي الصدوق س ٢٥٩ .

⁽۴) الخصال ج ۱ س ۱۳ .

القاسم بن يحيى ، عن جد مالحسن ، عن أبى بصير وعلى بن مسلم ، عن أبى عبدالله عن آبائه عليه قال : توقدوا الذنوب ، فما من بلية ولا نقص رزق إلا بذنب ، حتى الخدش ، والكبوة ، والمصيبة ، قال الله عن وجل تن دوما أصابكم من مصيبة فبماكسبت أيديكم ويعفو عن كثير » (١) .

و قال عليه السلام : ليس من داء إلا و هو من داخل الجوف إلا الجراحة والحمالي ، فانتهما يردان وروداً (٢) .

و قال عليه : مامن الشيعة عبد يقارف أمراً نهيناه عنه فيموت حتى يبتلى ببلية تمحنص بها ذنوبه إما في مال أو في ولد وإمّا في نفسه ، حتى يلقى الله عزاً وجلاً وماله ذنب ، وإنّه ليبقى عليه الشيء من ذنوبه فيشد دبه عليه عندموته (٣) .

بيان: قوله ﷺ ﴿ فَانَّهُمَا يَرِدَانَ ۗ لَعَلَّ الْمُعَنِى أَنَّ فَى طَرِيَانَ سَائُرَالاً مُرَاضَ يشترط وجود مادَّة فى البدن سابقاً تنجر أوليها ، بخلاف الحملى ، فانَّه قد يكون بسبب الأمور الخارجة، كنصر أف الهواء البارد أوالحار " والأمرفى الجراحة ظاهر .

٣١- ومنه : عن أحمد بن ذياد الهمداني ، عن على بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير، عن غياث بن إبراهيم ، عن جعفر بن على ، عن أبيه ، عن آبائه، عن على علي الله عن الله عن الله عن الله عن الله عن الله على على علي الله عن اله

⁽١) الخسال ج ٢ س ١٥٨ ، والاية في الشورى : ٣٠ .

⁽٢) الخصال ج ٢ ص ١٦٠ .

⁽٣) الخسال ج٢ س ١٦٩ .

⁽۴) الخصال ج ۱ س ۱۰.

تكرهوا الرسمد فانيه أمان من العمى ، و لا تكرهوا السعال فانيه أمان من الفالج (١) .

دعوات الراوندى : مرسلاً مثله .

ابن على العطال : عن على بن الحسن ، عن على بن يحيى العطاد ، عن أحمد ابن على الله الله الله ، عن أبي عبدالله الراذي ، عن الحسن بن على الله الله عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله على قال : أدبع خصال لا تكون في مؤمن : لا يكون مجنونا ، ولايسال على أبواب الناس ، ولايولد من الزنا ، ولا ينكح في دبر (٢) .

السياري"، عن على بن يحيى الخز"اذ، عمان أخبره ، عن أبي عبدالله تُعَلِّقُكُم قال : السياري"، عن على بن يحيى الخز"اذ، عمان أخبره ، عن أبي عبدالله تُعَلِّقُكُم قال : إن "الله عز" وجل" أعفى شيعتنا منست" : من الجنون ، والجذام ، والبرس ، والأبنة وأن يولد له من زنا ، وأن يسأل الناس بكفاه (٣) .

٣٧ - ومنه : في حديث مرفوع موقوف قال: أربعة قليل منها كثير : المرس القليل منه كثير الخبر(٤) .

ونس ، عن أبي حمزة ، عن الأسبغ بن نباته ، عن أبير المؤمنين المؤلفة قال : سمعته يونس ، عن أبي حمزة ، عن الأسبغ بن نباته ، عن أمير المؤمنين المؤلفة قال : سمعته يقول : إنتى المحدث محديث ينبغي لكل مسلم أن يعيه ، ثم أقبل علينا فقال : ماعاقب الله عبداً مؤمناً في هذه الد أنيا إلا كان الله أحلم وأمجد و أجود و أكرم من أن يعود في عقابه يوم القيامة ، وماسترالله على عبد مؤمن في هذه الد أنيا وعفى عنه إلا كان الله أمجد وأجود وأكرم من أن يعود في عقوبته يوم القيامة ، ثم قال: وقد يبتلي الله المؤمن بالبلية في بدنه أوماله أوولده أوأهله ، ثم تلاهذه الأية «وما

⁽١) الخصال ج ١ س ٩٩.

⁽٢) الخصال ج ١ ص١٠٩.

⁽٣) الخصال ج ١ ص ١٩٣٠.

⁽۴) الخصال ج ١ ص ١١٣٠.

ج ۸۱

أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفوعن كثير، وحثا بيد. ثلاث مر"ات (١) . بيان : حثيه عليه السلام بيده ثلاث مر"ات كما يحثى التراب لبيان كثرة مايعفو الله عنه .

٣٤- التفسير: عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن على بن رئاب قال : سألت أباعبدالله ﷺ عن قول الله « وماأصا بكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » قال : أدأيت ماأصاب عليـًا و أهل بيته هو بما كسبت أيديهم ٩ وهم أهل طهارة معصومين ؟ قال : إنَّ رسول الله عَيْدُ كان يتوب إلى الله ويستغفره في كانَّ يوم وليلة مائة مرَّة من غير ذنب، إنَّ الله يخسُّ أولياءه بالمصائب ليأجرهم عليها من غيرذنب (٢) ،

معانى الاخبار: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحد بن على ، عن ابن محبوب مثله (٣).

توضيح: أي كما أن استغفاره صلّى الله عليه وآله لم يكن لحط الذنوب، بل لرفع الدُّرجات ، فكذا ابتلاؤهم ، والحاصل أنَّ المخاطب في الأية غيرهم كما سيأتي .

٧٧- التفسير: قال الصادق عَلَيْكُ : لمنَّا أُدخل على بن الحسين عَلَيْكُما على يزيد لعنهالله نظر إليه ثم " قال له : يا على "بن الحسين « وما أصابكم من مصيبة فيما ـ كسبت أيديكم ، فقال على بن الحسين ﷺ : كلا ما هذه فينا نزلت ، و إنَّما نزلت فينا هما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على مافاتكم ولا تفرحوا بما آتيكم » فنحن الَّذين لا نأسى على مافاتنا من أمر الدُّنيا ، ولا نفرح بما ا وتسا(٤).

⁽ ١-- ٢) تفسير القمى : ٢٠٠٧ ، والاية في سورة الشورى : ٣٠ .

⁽٣) مماني الاخبار: ٣٨٣ و٩٨٣ .

⁽٤) تفسيرالقمي ص ٤٠٣ والاية في سورةالحديد : ٢٢.

بيان: لعل المعنى أن الأية الأولى مخصوصة بغيرهم، والنانية و إن كانت عامّة لكن المنتفع بهاهم عليه ، وظهرت الفائدة فيهم، و لا يبعد اختصاص الخطاب فيها بهم و بأمثالهم من الكاملين، لاط لاعهم على حكم الأشياء و تدبيرهم فيها، بل بهم على خاصة ، لما مر في حديث (١) تفسير « إنا أنزلناه في ليلة القدر» أن الأية نزلت في غصب الخلافة ، و خطاب « لا تأسوا » إلى على على المنافية و المراد بما فاتكم الخلافة، ولاتفرحوا خطاب إلى الغاصبين .

و قال في مجمع البيان «ماأصاب من مصيبة في الأرض »مثل قحط المطر و قلة النبات ، و نقص الثمار « و لا في أنفسكم » من الأمراض و الثكل بالأولاد « إلا في كتاب »أي إلا وهومثبت مذكور في اللوح المحفوظ ، قبل أن تخلق الأنفس (٢).

ابن على ، عن أبيه قَلِيَكُمُ أَنَّ النبي عَلَيْكُمُ قَالَ لا صحابه يوماً : ملعون كلُّ مال لا ابن على ، عن أبيه قَلِيكُمُ أَنَّ النبي عَلَيْكُمُ قال لا صحابه يوماً : ملعون كلُّ مال لا يزكلي ، و لو في كلُّ أد بعين يوماً مرَّة ، فقيل : يزكلي ، ملعون كلُّ جسد لا يزكلي ، و لو في كلُّ أد بعين يوماً مرَّة ، فقيل : يا رسول الله عَلَيْكُمُ أمّا ذكاة المال فقد عرفناها ، فما ذكاة الا جساد ؟ قال لهم : أن تصاب بآمة .

قال: فتغييرت وجوه القوم الذين سمعوا ذلك منه ، فلما رآهم قد تغيرت ألوانهم ، قال الله قال الله

🔫 و منه : عن عمَّ بن عيسى ، عن عبدالله بن ميمون ، عن جعفر بن عمر

⁽١) داجع الكافي ج ١ ص ٢٣٢ ، البحاد ج ٢٥ ص ٨٨ .

⁽٢) مجمع البيان ج ٥س ٢٣٠ .

⁽٣) قرب الاسناد س ۴۶ ، ط نجف و قد أخرج مثله في ج ۶۷ س ۲۱۹ من الكافي وله شرحواف من شاء فليراجع -

عن أبيه ﷺ أنَّ لله تبارك و تعالى ضنائن من خلقه يغذوهم بنعمته ، و يحبوهم بعافيته ، و يحبوهم بعافيته ، و يدخلهم الجنَّة برحته ، تمرُّبهم البلايا و الفتن مثل الرَّياح ما تضرُّهم شيئًا (١) .

بيان : قال في النهاية : فيهأن الله صنائن من خلقه يحييهم في عافية ، الصنائن الخصايص ، واحدهم ضنينة ، فهيلة بمعنى مفعولة ، من الصن و هو ما تتختصه ، و تصن به أي تبخل ، لمكانه منك و موقعه عندك ، يقال فلان صنبي من بين إخواني وضنتي أي اختص به و أضن بمود ته اختهى و ربسما يقال : سمسوا صنائن لا نشهم صن بالبلاء عنهم .

بن على "بن على" بن عبدالحميد ، عن الحسن بن على " بن فضّال قال : ما سلب أحد كريمته إلا عو "ضه الله منه العبنية (٢) .

٣٩ العلل: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن على ابن أبي عمير ، عن حفص بن البخترى"، عن أبي عبدالله عليه قال: إنها جعلت العاهات في أهل الحاجة ، لئلا يستروا ، ولوجعلت في الأغنياء لسترت (٣) .

ابن داود ، عن سفيان بن عبينة ،عن الزّهري قال : سمعت أبا عبدالله على القالم بن على عن سليمان ابن داود ، عن سفيان بن عبينة ،عن الزّهري قال : سمعت أبا عبدالله على القال الما يبقى في الجسد سنة (٤) .

تَعُوالِبِ اللاعمال : عن مجل بن الحسن ، عن سعد مثله إلا أنه رواه عن على بن الحسين رُين السابدين عَلَيْكُم (٥) .

⁽١) قرب الاسناد س ١٩.

⁽٢) قرب الاسناد س ٢٣٠ ،

⁽٣) علل الشرايع ج ١ ص ٧٧ .

⁽ن) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٠ .

⁽۵) ثواب الاعمال ص ۱۷۵.

٣٣ مجالس ابن الشيخ: باسناده ، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ

عن أحمد عن أحمد عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن مل بن أحمد عن الهيثم بن أبي مسروق ، عن شيخ من أصحابنا يكنس بأبي عبدالله ، عن رجل عن أبي عبدالله عَلَيْتُ الله عَلَيْتُ الحمس وقورها و حراها من جهنام ، وهي حظا كل مؤمن من الناد (٢) ،

توضيح : قال في النهاية :الرائد الذي يتقدَّم القوم يبص لهم الكلاء ، و مساقط الغيث ، ومنه الحديث الحمَّى رائد الموت ، أي رسوله الذي يتقدَّم كما يتقدَّم الرائد قومه .

الصدّفاد ، عن على " بن العمال : عن على القاشاني ، عن على العمال العمال القاشاني ، عن القاسم بن على " عن سليمان بن داود ، عن سفيان بن عيينة ، عن الزهري " ، عن على " بن الحسين المسين المسلخ الله عن الزهري " ، عن على " بن الحسين المسلخ قال : نعم الوجع الحمد من البلاء ، و لا خير فيمن لا يبتلى (٣)

و هنه : عن أبيه ،عنعبدالله بن جعفر الحميري"، عن ابن أبي الخطاب ، عن الحكم بن مسكين ، عن على بن مروان ، عن أبي عبدالله تُطَيِّكُم قال : حملي ليلة كفادة لما قبلها ولما بعدها (٤) .

و منه: عن أحمد بن على ، عن أبيه ، عن على بن أحمد ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن عبدالله بن أحمد ، عن على بن سنان ، عن الرّضا للكِيّل قال : المرض للمؤمن تطهير و رحمة ، وللكافر تعذيب و لعنة ، وإن المرض لايزال بالمؤمن حتى لايكون عليه ذنه (٥).

⁽١) أمالي الطوسي ج ١ س ٣٩٣.

⁽٣-٣) ثواب الاعمال : ١٧٤

⁽⁴⁻⁴⁾ ثواب الاعمال : ١٧٥

و منه: عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن على بن أحمد ، عن على بن الأصبغ ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه الأصبغ ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه الأصبغ ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه الأصبغ الأصبغ ، عن أبي عبدالله عليه المهران الأصبغ ، عن أبي عبدالله عليه المهران ، عن المهران المهران ، عن عليه المهران المهران ، عن المهران ، عن عبدالله عن المهران ، عن المهران ، عن عبدالله عليه المهران ، عن عبدالله عن المهران ، عن عبدالله عن المهران ، عن عبدالله عن المهران ، عن المهران ،

و هغه: عن مجل بن الحسن ، عن على بن يحيى ، عن على بن أحمد ، عن سهل ابن زياد ، عن جعفر بن على بن بشار ، عن عبيدالله بن عبدالله ، عن درست ، عن إبر اهيم بن عبدالحميد ، عن أبي إبر اهيم موسى بن جعفر عليه قال : قال رسول الله عبدالحميد ، عن أبي إبر اهيم موسى بن جعفر عليه قال : قال رسول الله عبدالحميد ، عن أبي إبر اهيم موسى بن جعفر قال الملك يكتب له كل فضل كان يعمله في صحابه ، و يتبع مرضه كل عضو في جسده ، فيستخرج ذنوبه منه ، فان مات مات مغفوراً له وإن عاش عاش مغفوراً له غلله).

و منه: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على ، عن الحسين بن سيف ، عن أبيه ، عن أبيه ، عن داود بن سليمان، عن كثير بن سليم ، عن الحسن قال : قال رسول الله عَلَيْهِ : إذا مرض المسلم كتب له كأحسن ماكان يعمله في سحته و تساقطت ذنوبه كما يتساقط ورق الشجر (٣) .

و منه: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن عمروبن عثمان ، عن عبد بن عذافر الصدير في و أبي حمزة الثمالي ، عن عبد بن مسلم ، عن أبي جعفر عبد بن علي المعلم قال : من لقى الله مكفوفاً محتسباً موالياً لال عبد الله عن الله عن وجل ولاحساب عليه (٤) .

و روي : لايسلب الله عز وجل عبداً مؤمناً كريمتيه أو إحداهما ثم يسأله عن ذنب (٥) .

٣٦ - طب الاثمة : عن عبد الله ، عن الحسن بن على ، عن عبد الله بن

⁽١) ثواب الاعمال س ١٧٥٠

⁽٢-٣) ثواب الاعمال : ١٧٦ .

⁽۲-۵) ثواب الاعمالس ۱۷۹.

سنان ، عن أخيه ، عن مفضل بن عمر ، عن أبي عبدالله على الله على الله على عبدي مادام في حبسى المؤمن أوحى الله تعالى إلى صاحب الشمال لا تكتب على عبدي مادام في حبسى ووثاقي ذنبا ، و يوحى إلى صاحب اليمين أن اكتب لعبدي ما كنت تكتب له في صحبة من الحسنات (٢) .

ابن عام ، عن عمله عبدالله ، عن ابن أبي عمير ، عن أبان بن عثمان ، عن الصين بن المادق ابن عام ، عن عمله عبدالله ، عن ابن أبي عمير ، عن أبان بن عثمان ، عن الصادق عليه السلام قال : عاد رسول الله عَلَيْكُ سلمان الفارسي" _ رحمة الله عليه _ في علنه فقال : يا سلمان إن الك في علنك [إذا اعتللت]ثلاث خسال أنتمن الله عز وجل بذكر ، و دعاؤك فيهامستجاب ، ولا تدع العلمة عليك ذنبا إلا حطاته ، مسعك الله بالعافية إلى انقضاء أجلك (٣) .

٣٩ - طب الاثمة : عن على بن خلف ، عن الحسن بن على " الوشا ، عن عبدالله بن سنان ، عن أخيه على ، عن جعفر بن السادق ، عن آبائه ، عن على " قالها أنه عاد سلمان الفارسي " فقال له : يا سلمان مامن أحدمن شيعتنا يسيبه وجع إلا " بذنب قد سبق منه ، و ذلك الوجع تطهير له ، قال سلمان : فليس لنا في شيء من ذلك أجر خلاالنطهير ؟ قال على " عَلَيْكُم الله على الله و التضر عليه ، و التضر عليه ، و التضر عليه الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الدارجات ، فأما الما الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الدارجات ، فأما الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الدارجات ، فأما الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الدارجات ، فأما الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الدارجات ، فأما الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الدارجات ، فأما الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الدارجات ، فأما اله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الدارجات ، فأما الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم العلم الم المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الحسنات ، و ترفع لكم الداعاء له ، بهما تكتب لكم العلم الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم المناه المناه الله و الداعاء له ، بهما تكتب لكم الداعاء المناه الله و الداعات المناه الله و الداعات الله و الداعات المناه الله و الداعات الله و الداعات المناه المناه المناه الله و الداعات المناه الم

⁽١) في المصدر قال: سمعت الصادق عليه المسلام يحدث عن الباقر أبي معنر (ع) قال: ان المؤمن النخ .

⁽٢) طب الاثمة ص ١٤، ط نجف .

⁽٣) أمالي السدوق س ٢٧٩ .

⁽⁴⁾ الخسال ج ١ ص ١٨ .

الوجع خاصة فهو تطهير وكفارة (١).

و بهذا الاسناد ، عن جعفر بن عَمَّ اللَّهِ قَالَ : سهر ليلة في العلَّة الَّتي تصيب المؤمن عبادة سنة (٢) .

وبهذا الاسناد قال : قال رسول الله عَلَيْكُ الله : حمل ليلة كه ارة سنة (٣)

وع _ ثواب الاعمال: عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس و على بن يحيى ، عن أحمد بن إدريس و على بن يحيى ، عن أحمد بن على من أحمد بن على من على الموفلي من عبدالله العمري ، عن أبيه ، عن جد م، عن أمير المؤمنين علي في المرض يصبب الصبي قال: كفارة أوالديه (٤).

وم مجالس المفيد : عن على بن عمر الجعابي "، عن جعفر بن على الحسنى عن الفضل بن القاسم ، عن أبيه ، عن جد " م عبدالله بن على بن عقيل بن أبي طالب قال: سمعت على " بن الحسين زين العابدين على يقول: ما اختلج عرق ولا صدع مؤمن قط إلا بذنبه ، و ما يعفو الله عنه أكثر ، و كان إذا رأى المريض قد بريء قال له : ليهنئك الطهر ، أي من الذنوب ، فاستأنف العمل (٥) .

ابن جعفر ، عن الفضل بن القاسم مثله (٦) .

⁽١) طب الائمة ص ١٥ .

[·] ۲۵) طب الائمة ص ۱۶ .

⁽۴) ثواب الاعمال س ۷۶ .

⁽۵) أمالي المفيد س ۲۹ .

⁽۶) أمالي الطوسي ج γ س γ و مثله في ج γ س γ الى قوله : أكثر ، بسند T خر .

-144-

إذا أسلم، و الحاج إذا فرغ، و المنصرف من الجمعة إيماناً و احتساباً (١)

٣٢ - مجالس الشيخ : عن جماعة ، عن أبي المفضَّل ، عن عبيدالله بن الحسين العلوي ، عن عبد العظيم الحسني" ، عن أبي جعفر الجواد ، عن آبائه عليها قال : قال أميرالمؤمنين ﷺ: المرض لا أجر فيه ، و لكنَّه لا يدع على العبد ذنبًا ﴿ إلاّ حطَّه ، و إنَّما الأحر في القول باللسان ، و العمل بالجوارح ، و إنَّ الله بكرمه و فضله يدخل العبد بصدق النبيّة و السيّريرة الصيّالحة الجنيّة (٢).

و منه: عن جماعة عن أبي المفضِّل ،عن عبيدالله بن الحسين بن إبراهيم عن على بن على بن حمزة ، عن أبيه ، عن الر"ضا ، عن آبائه عليه الله ، عن رسول الله صلَّى اللهُعليه وآله قال: مثل المؤمن إذا عوفي من مرضه مثل البُردة البيضاء تنزل من السماء في حسنها وصفاتها (٣).

و منه : عن جماعة ، عن أبي المفضَّل ، عن على بن على " بن معمر ، عن حمدان بن المعافى ، عن موسى بن سعدان ، عن يونس بن يعقوب قال : سمعت أباعبدالله جعفر بن عِن ﷺ يقول : المؤمن أكرم على الله أن يمر" به أربعون يوماً . لا يمحصُّه الله تعالى فيها من ذنوبه ، و إنَّ الخدش و العثرة و انقطاع الشسع و اختلاج العين و أشباه ذلك ليمحنُّص به ولينُّنا من ذنوبه ، و أن يغتمُّ لايدري ما وجهه ، فأمَّا الحمدي فانَّ أبي حدَّثني ، عن آبائه ، عن رسول اللهُ عَلَيْظُهُ قال : حمدي لملة كفارة سنة (٤) .

9a - دعوات الراوندى : قال النبي عَيْنَا الله إن المسلم إذا ضعف من الكبر ، يأم الله الملك أن يكتب له في حاله تلك ماكان يعمل و هو شاتَّ نشط مجتمع ، و مثل ذلك إذا مرض وكثل الله بهملكاً يكتب له في سقمه ما كان يعمل من الخير في صحيّنه.

⁽١) نوادر الراوندي س ٢٢ .

⁽۲) أمالي الطوسي ج ۲ س ۲۱۵ ٠

⁽۳۰۰۳) أمالي الطوسيج ٢ ص ٢٤٣ .

و قال الباقر عَلَيْكُم كان النَّاس يعتبطون اعتباطاً فلمنَّاكان (من إبراهيم عَلَيْكُمُ قَال : يا ربِّ اجعل للموت علَّة يؤجر بها المينَّت .

و قال ابن عباس : طلّا علم الله أن أعمال العباد لاتفى بذنوبهم ، خلق لهم الا مراض ليكفر عنهم بها السيّلات .

وسئل عَلَيْظَةُ ؛ أَيِّ النَّاسَأَشَدُّ بلاء ؟ قال : الأَنبياء ثمَّ الصَّالَحون ثمَّ الأَمثل فَالاَّمثل .

و قال : إذا أحب الله عبداً ابتلاه ، فاذا أحبه اللهالحب البالغ افتناه ، قالوا و ماافتناؤه ؟ قال : لايترك له مالاً وولداً .

و قال أمير المؤمنين عليه ألا أخبر كم بأفضل آية في كتاب الله عز وجل حد ثنا رسول الله عَلَيْكُ لله أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » (١) و الله عز وجل أكرم من أن يثني عليه العقوبة في الأخرة ، وماعفي عنه في الد نيا فالله تبارك و تعالى أحلم من أن يعود في عقوه .

وعن أمير المؤمنين عليه قال : وعك أبوذر" رضى الله عنه فأتيت رسول الله عَلَيْكُ الله فقلت : يارسول الله إن أباذر قد وعك ، فقال عَلَيْكُ : امض بنا إليه نعوده ، فمعنينا إليه جميعاً فلما جلسناقال رسول الله عَلَيْكُ : كيف أصبحت يا أباذر" ؟ قال : أصبحت وعكا يا رسول الله فقال عَلَيْكُ : أصبحت في روضة من رياض الجنية ، قد انغمست في ماء الحيوان و قد غفر الله لك مايقدح من دينك فابشر يا أباذر".

و قال النبي عَلَيْظَ الحمالي حظ كل مؤمن من الناد ، الحمالي من فيح جهنم الحمالي دائد الموت .

و قال النبي عَلَيْكَ : لولائلائة في ابن آدم ماطأطاً رأسه شيء: المرض، و الموت والمفقر ،وكلهن فيه، وإنه معهن اوثتاب .

⁽١) الشودى : ٣٠٠

الدُّ نيا إلاَّ غنا مطغياً ، أو فقراً منسياً ، أو مرضاً مفسداً ، أو هرما منفداً ، أوموتاً . مجهزاً .

و قال مَلْتُلْقُلُمُ : إذا اشتكى المؤمن أخلصه الله من الذُّنوب كما يخلص الكير الخبث من الحديد .

و قال رسول الله عَلَيْظُهُ : يا على أنين المريض تسبيح ، و صياحه تهليل ونومه على الفراش عبادة ، وتقلّبه جنباً إلى جنب فكأنتما يجاهد عدو الله :ويمشى في النّاس وما عليه ذنب .

توضيح: قوله تَكَيَّلُ : يعتبطون ، رواه في الكافي (١) بسندين عن سعد بن طريف ، عن أبي جعفر تَكَيِّلُ قال : كان الناس يعتبطون اعتباطاً فلماً كان ذمان إبراهيم تَكَيِّلُ قال : يا رب اجعل للموت علّة يؤجر بها الميت ، و يسلّى بها عن المصاب ، قال : فأنزل الله عز وجل الموم وهو البرسام ثم أنزل بعده الداء .

قال في النهاية: فيه من اعتبط مؤمناً أي قتله بالاجناية ، وكل من مات بغير علمة فقد اعتبط ، و مات فلان عبطة أي شابئاً صحيحاً ، و عبطت الناقة و اعتبطتها إذا ذبحتها من غير مرض ، و قال: الموم هو البرسام مع الحملي ، وقيل : هو بشرأ صغر من الجدري "، و في القاموس : البرسام بالكسرعلة يهذى فيها ، و في النهاية فيه أشد " الناس بلاء الا نبياء ثم " الا مثل فالا مثل من هذا أي الأشرف ، و الا على فالا على في الرتبة و المنزلة ، ثم " يقال : هذا أمثل من هذا أي أفضل وأدنى إلى الخير ، و أماثل الناس خمارهم .

و قال: الوعك الحملي و قيل ألمها، وقد وعكه المرض وعكاً، ووعك فهو موعوك، و قال: أجهز على الجريحأسرع قتله.

وم _ كتاب الصفين: لنصر بن مناحم، عن عمر بن سعد، عن عبد الرَّحمن بن جندب قال: لما أقبل أمير المؤمنين تطبيخ منصفين و رأينا بيوت الكوفة فاذا نحن بشيخ جالس في ظلّ بيت على وجهه أثر المرض، فقال تطبيخ له: مالى

⁽۱) الكافي ج ٣ س ١١١ .

أري وجهك منكفتًا أمن مرض؟ قال: نعم، قال: فلعلُّك كرهنه؟ فقال: ما أحبُّ أنبُّه بعتريني، قال: أليس احتساب بالخير فيما أصابك منه؟ قال: بلى ،قال: ابشر برحمة ربتّك، وغفران ذنبك، ثمَّ سأله عن أشياء.

فلمنا أراد أن ينصرف عنه قال له : جعلالله ما كان من شكواك حطاً لسيناتك فان المرض لا أجر فيه ، ولكن لايدع للعبدذنبا إلا حطه، إنسماالا جر في القول باللسان ، و العمل باليد و الرجل ، و إن الله عز وجل يدخل بصدق النينة و السريرة الصنالحة من يشاء من عباده الجننة ثم منى عليه السلام(١) .

بيان : قال في النهاية فيه أنه انكفأ لونه عام" الر"مادة ، أي تغيَّر عن حاله ، ومنه حديثالاً نصاري: مالئ أرىلونك متكفِّمًا ؟ قال : من الجوع .

وعلى الله ما كان من شكواك حطاً لسيستاتك ، فان المرض لأجر فيه ، و لكنه على الله ما كان من شكواك حطاً لسيستاتك ، فان المرض لا أجر فيه ، و لكنه يحط السيستات ، و يحتم الأوراق ، و إنها الأجر في القول باللسان ، و المعمل بالأيدي و الأقدام ، وإن الله سبحانه يدخل بصدق النيسة والسريرة الصالحة من عباده الجنة .

قال السيد رضى الله عنه : و أقول : صدق تُطَيِّكُم إِنَّ المرض لا أَجر فيه ، لا أنَّه من قبيل ما يستحق على ما كان في مقابلة فعل الله تعالى بالعبد من الالام و الا مراض ، و ما يجري مجرى ذلك ، و الا جر و المثواب يستحقيّان على ما كان في مقابلة فعل العبد ، فبينهما فرق قد بينه تُطَيِّكُمُا كما يقتضيه علمه الثاقب ورأيه الصائب (٢) .

⁽۱) کتاب صغین س

⁽۲) نهج البلاغة تحت الرقم ۴۲ من قسم الحكم و في الباب شرح مستوفى للمؤلف قدس سره على هبنى المنكلمين ، راجع ج ۲۲ ص ۱۷ .. ۲۴ و هكذا ج ۶۷ س ۲۵۲ .. ۲۵۹ .

توضیح :قال الفیروز آبادی حنه فرکه وقشره فانحت و تحات ، والورق سقطت کانحت و تحات ، و الشیء حطه .

جم نهج البلاغة : قال ﷺ : من قص في العمل ابتلي بالهم ولا حاجة لله في نفسه وماله نصيب (١) .

بيان: قيل المقصّر في العمل لله يكون غالب أحواله متوفّر آعلى الدنيا مفرطاً في طلبها و جمعها ، و بقدر النوفّرعليها يكون شدّة الهم في جمعها و تحصيلها ، ثمّ في ضبطها و الخوفعلي فواتها .

اقول: الأظهر أن المعنى أن الهموم و الأحزان في الد نيا إنها تعرض لمن قصر فيها في العمل كما قال سبحانه: « ما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم » وإنها لا تعرض تلك لمن لم يكن لله فيه حاجة أي لم يكن مستحقاً للطفه تعالى و رحمته .

الحسن بن الوليد ، عن على بن الحسن الصافاد ، عن على بن ذياد ، عن أبيه ، عن على بن الحسن بن الوليد ، عن على بن الحسن الصافاد ، عن على بن ذياد ، عن المفضل بن عمر ، عن يونس بن يعقوب قال : سمعت جعفر بن الحسن القال : ملعون ، ملعون ، ملعون ، فلمادأى كل بدن لايصاب في كل أدبعين يوما ، قلت : ملعون ؟ قال : ملعون ، فلمادأى عظم ذلك على قال لى : يا يونس إن من البلية الخدشة ، و اللهمة ، و العشرة ، و النكبة ، و القفزة ، و انقطاع الشسع ، و أشباه ذلك ، يا يونس إن المؤمن أكرم على الله تعالى من أن يمر عليه أدبعون لا يمحس فيها ذنوبه ، ولو بغم يصيبه لا يدري ما وجهه ، و الله إن أحد كم ليضع الد راهم بين يديه فيزنها فيجدها ناقصة فيغتم بذلك آثم يزنها الخيرة ، واع يجدها ناقصة فيغتم بذلك آثم يزنها الله يوبدها سواء فيكون ذلك حطاً لبعض ذنوبه .

ومنه: قال: قال رسول الله عَلَيْكُ الله الحملي تذهب خطايا بني آدم كما يذهب الكير خبث الحديد .

وقال الصادق ﷺ: ساعات اللاُّ وجاع يذهبن بساعات الخطايا .

⁽١) نهج البلاغة تحت الرقم. ١٧٧ من قسم الحكم .

و قال ﷺ: إن العبد إذا مرض فان في مرضه أوحى الله تعالى إلى كاتب الشمال لا تكتب على عبدى خطيئة هادام في حبسي ووثاقي إلى أن أطلقه ، وأوحى إلى كاتب اليمين أن اجعل أنين عبدي حسنات .

و روى أن تبياً من الأنبياء م برجل قد جهده البلاء ، فقال : يا رب أما ترحم هذا مماً به ؟ فأوحى الله إليه: كيف أدحمه مماً به أدحمه .

و روي أنه لما نزلت هذه الأية « ليس بأمانيكم و لا أماني أهل الكتاب من يعمل سوء يجزبه » (١) فقال رجل أرسول الله عَلَيْظَهُ : يا رسول الله ! جاءت قاصمة الظهر، فقال تُحَلِّمُ : كلا أما تحزن، أما تمرض أما يصيبك اللا واء والهموع؟ قال : بلى ، قال : فذلك مما يجزى به .

ايضاح: قال في النهاية الكبير، بالكسر كبير الحدّاد، وهو المبنيُّ على الطين، وقيل الزقَّ الّذي ينفخ به النار والمبنى الكور، وقال: القصم كسر الشيء و إباننه وقال: اللاُ واء الشدّة وضيق المعيشة.

• ه ـ عدة الداعى : فيما أوحى الله إلى داود تُلَيِّكُم : ربّما أمرضت العبد فقلت صلاته و خدمته ، و لصوته إذا دعاني في كربته أحب إلى من صلاة المصلمن .

و منه: عن أبي جعفر عَلَيْكُم : لو يعلم المؤمن ماله في المصائب من الأجر لتمسني أنه يقرس بالمقاريض .

و عن النبي عَيْنَا الله قال : إذا كان العبد على طريقة من الخير فمرض أوسافر أو عجز عن العمل بكبر ، كتب الله له مثل ما كان يعمل ثم قرأ « فلهم أجر غير ممنون » (٢) .

بيان : المشهور بين المفسلرين أن المراد بغير ممنون غير المقطوع في الأخرة أولايمن عليهم بالثواب ، و يظهر من الخبر أن المراد به أنه لا يقطع أجرهم و

⁽١) النساء ١٢٣.

⁽٢) التين : ۶ .

كتابته بعد ترك العمل لعذر من الأعدار .

العدة: عن جابر ـ رحمه الله على الله على الله على الله على العدة عن جابر ـ رحمه الله على الله عندالله ذلك الله الله الله الله عندالله الله على الله عندالله عندالله الله عندالله الله عندالله عندالله الله عندالله عندالله عندالله عندالله عندالله عندالله عندالله الله عندالله عنداله عنداله عندالله عنداله عن

ثم قال رسول الله عَلَيْه الله عَلَيْه الله البلايا في الدُّنيا لدرجات في الأخرة ما تنال بالأعمال حتى أن الراجل ليتمنى أن جسده في الدُّنيا كان يقر أَن بالمقاديض ، مما يرى من حسن ثواب الله لا هل البلاء من الموحدين ، فان الله لا يقبل العمل في غير الاسلام .

و روى أبوالصّباح قال : قلت لا بي عبدالله عَلَيْكُم: ما أصاب المؤمن من بلاء أغبذنب ؟ قال : لا ، و لكن ليسمع الله أنينه و شكراه و دعاء ليكتب له الحسنات ويحط عنه السّيئات ، و إن الله ليعتذر إلى عبده المؤمن كما يعتذر الا خ إلى أخيه فيقول : لا وعز "تي ما أفقر تك لهوانك علي "فارفع هذا الغطاء ، فيكشف فينظر في عوضه فيقول : ماضر "ني يا رب مازويت عنى، وما أحب الله قوما إلا ابتلاهم ، وإن عظيم الله عظيم البلاء .

و إن الله يقول: إن من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح الهمأم دينهم إلا بالغنى و الصحية في البدن ، فأبلوهم به .

و إن من العباد لمن لايصلح لهم أمر دينهم إلا بالفاقة والمسكنة ، والسقم في أبدانهم فأبلوهم به ، فيصلح لهم أمردينهم .

و إن الله أخذ ميثاق المؤمن على أن لا يصد ق في مقالته ولا ينتصر من عدو "ه و إن الله أخذ ميثاق المؤمن على ما و إن الله إذا أحب عبدا غتله بالبلاء ، فاذا دعا قال له لبليك عبدي إنلى على ما سألت لقادر ، وإن ما اد خرت لك فهو خير لك .

و إن حواريي عيسى عليه شكوا إليهما يلقون من الناس فقال إن المؤمنين لايزالون في الدُّنيا منعَسين .

و عن النبي عَلَيْكُ إن في الجناة مناذل لا ينالها العباد بأعمالهم ليس الها علاقة من فوقها ، ولاعماد من تحتها ، قيل : يا رسول الله من أهلها ؟ فقال: أهل البلايا و الهموم .

توضيح : قال في النهاية في حديث الدُّعاء ، و ما ذويت عنتي أي صرفته نَ عنتي و قبضته ، و الانتصار الانتقام ، و في النهاية : في الحديث : يغتلم الله في العذاب غتاً أي يغمسهم فيه غمساً متنابعاً ، و في القاموس : أنغص الله عليه العيش ونغلصه عليه ، فتنغست معيشته تكد رت .

الأولياء ثم الأمثل فالأمثل، وقد قال النبي عَلَيْكُ : أشد النّاس بلاء الا نبياء، ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل، وقد قال عَلَيْكُ : الدُّنيا سجن المؤمن و جنّة الكافر.

**20 — اعلام الدين : للد يلمي، عن عمّ بن عمّاد، عن أبي ذرا عن النبي صلّى الله على وآله قال : ما اختلج عرق ولاعثرت قدم إلا بما قد مّت أيديكم وما يعفو الله عنه أكثر.

و روي عن بعضهم قال : شكوت إلى الصّادق تَطْقِطُهُمُ مَا أَلَقَى مَنَ الضّيق و الهم " : فقال : ما ذنبي ؟ أنتم اخترتم هذا ، إنه لمنّا عرض الله عليكم ميثاق الدُّنيا و الأخرة اخترتم الأخرة على الدُّنيا ، و اختارالكافر الدُّنيا على الأخرة ، فأستم البوم تأكلون معهم ، و تشربون ، و تذكحون معهم ، وهم غداً إذا استسقوكم الماء و استطعموكم الطعام قلتم لهم : إنَّ الله حرَّمهما على الكافرين .

 و قال عَلَيْهُ: إِنَّ الله ليغذَّي عبده المؤمن بالبلاء كما تغدَّي الوالدة ولدها باللّبن ، و إِنَّ البلاء إلى المؤمن أسرع من السّيل إلى الوهاد ، و من ركض البراذين ، و إِنَّه إِذَا نزل بلاء من السماء بدء بالا نبياء ثمَّ بالا وصياء ثمَّ الأمثل .

و إنه سبحانه يعطى الدُّنيا لمن يحبُّ ويبغض ، و لايعطى الاُخرة إلا أهل صفوته ومحسَّته .

و إنه يقول سبحانه و تعالى : ليحذر عبدي الذي يستبطىء درقي أن أغضب فأفتح عليه باباً من الدُّنيا

و روى أنَّ الله سبحانه إذا لم يكن له في العبد حاجة فتح عليه الدُّنيا .

و قال النبي عَلَيْهُ قَالَ الله تعالى : و عزّتى و جلالى وعظمتى و ارتفاعى ! لولا حيائي من عبدى المؤمن ، لما جعلت له خرقة ليوادى بها جسده ، وإنى إذا أكملت له إيمانه ابتليته بفقر في ماله ، و مرض في بدنه ، فان هو حرج أضعفت عليه ، وإن هو صبر باهيت به ملائكنى ، وإنى جعلت علياً علماً للايمان فمن أحبته وات بعه كان هادياً مهدياً ، و من أبغضه و تركه كان ضالاً مضلاً ، و أنه لا يحبه إلا مؤمن تقيّ ، ولا يبغضه إلا منافق شقى .

و قال الصادق عَلَيَكُم : أربعة لم تخلمنها الأنبياء ولا الأوصياء ولا أتباعهم : الفقر في المال ، و المرض في الجسم ، و كافر يطلب قتلهم ، و هنافق يقفو أثرهم .

و قال ﷺ: لا صحابه لا تنمناواالمستحيل ، قالوا : ومن ينمنا المستحيل فقال : أنتم ، ألستم تمنون الراّاحة في الدُّنيا ؟ قالوا : بلى ، فقال الرّاحة للمؤمن في الدُّنيا مستحيلة .

عبد الرسم عبد الرسم المواد : روى عبد الرسمان بن الحجاج قال : ذكر عند أبى عبد الله عَلَيْ البلاء ، و ما يختص الله عن وجل به المؤمنين ، فقال : سئل رسول الله عَنْ الله من أشد الناس بلاء في الدُّ نيا ؟ فقال : النبيتون ثم الأمثل فالأمثل

ويبتلى المؤمن بعد على قدر إيمانه وحسن أعماله ، فمن صح وإيمانه وحسن عمله اشتد الله ومن سخف إيمانه وضعف عمله قل الله بلاؤه (١).

وروى زيد الشحام ، عن أبي عبدالله تخليجًا قال : إن عظيم الأحر مع عظيم البلاء ، وما أحب الله قوماً إلا ابتلاهم .

وعن أبي بصير ، عن أبي عبدالله تُطَيِّلُ قال : إن " لله عز وجل عباداً في الأرض من خالص عباده ، ما ينزل من السماء تحفة إلى الأرض إلا صرفها عنهم إلى غيرهم ، ولا بلية إلا صرفها إليهم .

وعن الحسين بن علوان عنه عَلَيْتُكُمُ أَنَّهُ قَالَ : إِنَّ اللهُ تَعَالَى إِذَا أَحَبُّ عَبْداً غَتَّه بالبلاء غَناً ، وإِنَّا أَوْإِيَّاكُم لنصبح به ونمسى .

وعن أبي جعفر الباقر عُلَيْتُكُمُ قال: إن الله تبارك و تعالى إذا أحب عبداً غته بالبلاء غمّاً ، و ثجّه بالبلاء ثجّا ، فاذا دعاء قال : لبسيك عبدي ، لئن عجّلت لك ماسألت ، إنهى على ذلك لقادر ، ولكن اد خرت لك ، فما اد خرت لك خير لك .

وعن أبى جعفر كَالَيْكُمُ أنَّه قال : إنَّما يبتلي المؤمن في الدُّنيا على قدر دينه، أوقال على حسب دينه .

وعن ناجية قال: قلت لا بي جعفر فَلْقِكُم إِنَّ المغيرة يقول: إِنَّ الله لا يبتلي المؤمن بالجدام ولابالبرس، ولابكذا ولابكذا، فقال: إِن كان لغافلاً عن مؤمن آليس إنه كان مكنها ثم دو أصابعه، فقال كأني أنظر إلى تكنيعه، أتاهم فأنذرهم ثم عاد إليهم من الغد فقتلوم، ثم قال: إِنَّ المؤمن يبتلي بكل بلية، و يموت بكل ميتة، إلا أنه لايقتل نفسه.

وعن عبدالله بن أبي يعفور قال: شكوت إلى أبي عبدالله تُطَيِّكُمُ ما القي من الأوجاع وكان ميسقاماً ، فقال لى : ياعبدالله ، لويعلم المؤمن ماله من الأجر في المصائب لتمنشى أن يقر "ض بالمقاريض .

⁽١) أخرج هذه الاحاديث مسندا عن الكافئ تراها في ج ٧٧ باب شدة ابتلاء المؤمن وعلته وفضل البلاء ، مع شرح مستوفئ ، من أرادها فليراجع .

وعن أبي عبدالله تخليم قال : إن الحمالله لم يزالوا في شد م أما إن ذلك إلى مد ت قليلة ، و عافية طويلة .

وعن حران ، عن أبي جعفر تَهَلِيكُمُ قال : إنَّ الله عزَّوجِلَّ ليتعاهد المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالهدينة ، و يحميه الدُّنيا كما يتحمي الطّبيب المريض .

وعن أبي عبيدالله تطبيق قال : دعى النبي و إلى طعام فلما دخل إلى منزل الراجل نظر إلى دجاجة فوق حائط قدباضت فوقعت البيضة على وتد في حائط فثبتت عليه ولم تسقط ولم تنكسر، فتعجل النبي عليه النبي عنه النبي النبي عليه النبي النب

توضيح : قال في القاموس السخف رقيّة العقل وغيره ، وسخف ككرم ، و ثوب سخيف قليل الغزل ، قوله تُطلّيّك وثجيّه ، قال في القاموس ثج الماء سال ، وأثجّه أساله .

أقول: يحتمل أن يكون فيه حذف و إيصال، والباء زائدة أي ثمج عليه بالبلاء، أو يكون تسبيله كناية عن شداة ألمه و حزنه، كأنله يذوب من البلاء و يسيل، أوعن توجله إلى جناب الحق تعالى للثاعاء والنضر ع لدفعه.

و في القاموس كنع كمنع كنوعاً تقبيض وانضم ، وأصابعه ضربها فأيبسها ، و كفرح يبسوتشنيج وكمعظم ومحمل المقفيع اليد أوالمقطوعها ، وكنيع يده أشلها والمسقام بالكسر الكثير السقم ، وفي القاموس تعهيده وتعاهده تفقيده وأحدث العهد يه ، وقال : حسى المريض مايضر منعه إياه .

وعن الحسن بنعلي بن فضال ، عن زرادة قال : سمعت أباجعفر عَليَّكُم يقول: في قضاء الله المؤمنين كل خير ، وقال عَليَّكُم لايقضي الله تعالى قضاء للمسلم إلا كان خيراً له ، ولوقطع قطعة قطعة كان خيراً له ، و إن ملك مشارق الأرض و مغاربها كان خيراً له .

وقال عَلَيْكُم : لويعلم المؤمن ماله في المصائب من الأجر، لتمنشى أن يقر من بالمقاريض .

وقال الحسن عَلَيْكُم؛ والله للبلاء والفقروالقنل أسرع إلى من أحبَّنا من ركض البراذين، ومن السيل إلى ضميره وهو منتهاه.

وقال أبوعبد الله تُطَيِّحًا؛ إن قيما أوحى الله إلى موسى تُطَيِّحًا؛ ما خلقت خلقا أحب الله من عبدي المؤمن، فانتي إنسما ابتليته لما هو خير له، وأعطيته لما هو خير له ، وأنا أعلم بما يصلح عليه عبدي، فليصبر على ملائي، وليرض بقضائي ، وليشكر نعمائي أكنبه في الصد يقين عندي، إذا عمل برضاي وأطاعني .

وقال أبوجعفر فَلَيَكُم: إن الله تبارك وتعالى إذا كان من أس أن يكرم عبداً وله عنده ذنب ابتلاه بالسقم ، فان لم يفعل فبالتحاجة ، فان لم يفعل شداً عليه عند الموت، وإذا كان من أص أن يهين عبداً وله عنده حسنة أصح بدنه ، فان لم يفعل وستع عليه في معيشته، فان لم يفعل هو أن عليه الموت .

وه ـ جامع الاخبار: عن أمير المؤمنين الله الله البلاء للظالم أدب، و للمؤمن امتحان، وللاً نبياء درجة، وللاً ولياء كرامة (١).

و عن أبي عبدالله عليه قال : إن الله تبارك و تعالى ليتعاهد المؤمن بالبلاء إمّا بمرض في جسده أو بمصيبة في أهل أومال ، أو مصيبة من مصائب الدُّنيا ، ليأجره عليها (٣) .

و قال ﷺ : ما من مؤمن إلا و هو يذكر في كل أربعين يوماً ببلاء ا إمَّا

⁽١) جامع الاخبار ص ١٣٢ .

⁽٢) جامع الاخبار ص ١٣٣٠.

في ماله ، أوفي ولده ، أوفى نفسه ، فيؤجر عليه أوهم" لايدري من أين هو (١) ؟ وقال ﷺ : إنه ليكون للعبد منزلة عندالله فما ينالها إلا" باحدى خصلتين: إمّا بذهاب ماله أو بليــّة في جسده (٢) .

وعنه على قال: إن في الجنه المنزلة لا يبلغها العبد إلا ببلاء في جسده (٣). وعن أبي جعفر على قال : خرج موسى قليل فمر برجل من بني إسرائيل فنهب به حتى خرج إلى الظهر، فقال له : اجلس ، حتى أجيئك ، و خط عليه خطة ، ثم رفع رأسه إلى السماء فقال : إنى أستودعك صاحبي وأنت خير مستودع ، ثم منى ، فناجاه الله بما أحب أن يناجيه ، ثم انصرف نحو صاحبه ، فاذا أسد قد وثب عليه فشق بطنه ، و فرث لحمه ، وشرب دمه ، قلت : وما فرث اللحم ؟ قال : قطع أوصاله ، فرفع موسى تمليك رأسه فقال : يا رب استودعتك وأنت خير مستودع فسلطت عليه شر كلابك ، فشق بطنه ، وفرث لحمه ، وشرب دمه ، وشرب دمه فقيل ياموسي إن صاحبك فسلطت عليه شر كلابك ، فشق بطنه ، وفرث لحمه ، وشرب دمه ، فاظر ! و كشف له الغطاء كانت له منزلة في الجنة ، لم يكن يبلغها إلا بماصنعت به ، انظر ! و كشف له الغطاء فنظر موسى تمليك فاذا منزل شريف ، فقال دب وسيت رهنيت (٤) .

بيان: قال الجوهري: فرثت كبده أفر شها قرر ثلًا وفر ثتها تفريثاً إذا ضربته وهو حيٌّ فانفر ثت كبده أي انتثرت و أفر ثت الكرش إذا شققتها وألقيت مافيها .

وه الجامع: عن الكاظم على قال: لن تكونوا مؤمنين حدّى تعدُّوا البلاء نعمة ، والرخاء مصيبة ، وذلك أن الصلّبر عند البلاء أعظم من الغفلة عند الرخاء . وعن أبي الجارود ، عن أبي جعفر ، عن آبائه عليه قال: قال رسول الله عليه الله المنافقة وعن أبي الجارود ، عن أبي جعفر ، عن آبائه على قال : قال رسول الله عليه الله المؤمن إذا قارف الذنوب ابتلى بها بالفقر ، فان كان في ذلك كفارة لذنوبه ، فان كان ذلك كفارة لذنوبه وإلا ابتلى بالمحوف من السلطان يطلبه ، فان كان ذلك كفارة اذنوبه وإلا ضيق عليه عند خروج نفسه ، حتى يلقى يطلبه ، فان كان ذلك كفارة اذنوبه وإلا ضيق عليه عند خروج نفسه ، حتى يلقى

⁽١ - ٢) جامع الاخبار ص ١٣٣.

⁽٣-٣) جامع الأخوار س ١٣٤.

الله حين يلقاه وماله من ذنبيد عيه عليه، فيأمر به إلى الجنَّة، وإنَّ الكافر والمنافق ليهون عليهما خروج أنفسهما حتَّى يلقيان الله حين يلقيانه ومالهما عنده من حسنة يدَّعيانها عليه فيأمر بهما إلى الناد (١).

وماأصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير» (٢) ثم قال : وما يعفو الله أكثر مما يؤاخذ به (٣) .

وعن الباقر ﷺ قال : سهر ليلة من مرض أفضل من عبادة سنة (٤) .

وعن أبي جعفر علي قال : حملى ليلة من مرض تعدل عبادة سنة ، وحملى ليلتين تعدل عبادة سنة ، وحملى ليلتين تعدل عبادة سبعين سنة ، قال أبو حمزة : قلت : فان لم يبلغا ؟ فان لم يبلغا ؟ قال : لقرابته ، قال : قلت : فإن لم يبلغا ؟ قال : لقرابته ، قال علي التياني : فجيرانه (٥) .

بياف : يمكن أن يقال إن العبادات لما كان أثرها رفع الدرجات ، وتكفير السيتات ، فاذا لم يكن لمسيئة بقدرسبعين سنة يكفر به ذنوب أبويه ، أويكون المراد بقوله يعدل عبادة سبعين سنة قبول عباداته في تلك المداة ، أوالمراد عبادة سبعين سنة من عمره ، وقيل لما كانت العبادات مختلفة بالنظر إلى الأشخاص في الفضل ، فالمراد أنه إذا لم يكن له سبعون سنة فبم تقاس عباداته ؟ فالعبواب أنه تقاس البقية بعبادات والديه ولايخفى بعده .

مه المكادم : عن أبي عبدالله عليه قال : صداع ليلة يحط كل خطيئة إلا" الكبائر .

⁽١) جامع الاخبار س ١٣٤.

⁽٢) الشورى : ٣٠ .

⁽٣) مكارم الاخلاق ص ٢١١ .

⁽۴_۵) مكارم الاخلاق س ۴۱۲ ,

مثنتى الحناط ، عن أبي بصير قال : دخلت على أبي جعفر تلكي فقلت له : أنتم ورثة مثنتى الحناط ، عن أبي بصير قال : دخلت على أبي جعفر تلكي فقلت له : أنتم ورثة رسول الله عَلَيْ الله على ماعلموا ؟ قال : نعم ، قلت : فأنتم تقدرون على أن تحيوا الموتى وتبرؤا الأكمه والأبرص؟ قال : نعم ، باذن الله ، ثم قال ادن منتى يابا على فمسح يده على عيني و وجهى ، فأبصرت الشمس والسماء والأرض والبيوت وكل شيء في الدار ، قال : فقال : تحب أن تكون على هذا ولك ما للناس ، وعليك ماعليهم يوم القيامة ، أو تعود كما كنت أن تكون على عيني فعدت كما كنت ، قال فمسح يده على عيني فعدت كما كنت (١) .



⁽١) دلائل الامامة س ١٠٠٠

۴ ((باب)))

* « (آداب المريض وأحكامه و شكواه وصبره وغيرها) » *

٣ ــ ومنه : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على ، عن أبيه ، عن حماً حماً د بن عيسى ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه قال : ليست الشكاية أن يقول الراجل مرضت البارحة أووعكت البارحة ، ولكن الشكاية أن يقول بليت بما لم يبل به أحد (٢) .

بيان: يعتمل أن يكون هذا تفسيراً للشكاية الّتي تحبط الأجر ، أو يحمل على الاخباد لغرض ، كاخباد الطبيب إذ الظاهر من بعض الأخباد أن الأفضل أن لا يخبر به أحداً .

" معانى الاخبار: عن الحسين بن أحمد العلوي "، عن على بن همام، عن على ابن الحسين ، عن جعفر بن يحيى الخزاعي "، عن أبيه قال: دخلت مع أبي عبدالله على بعض مو اليه يعود وفرأيت الر "جل يكثر من قول آه، فقلت له: يا أخي اذكر ربتك، واستغث به، فقال أبو عبدالله تُلْقَيْتُكُم : آماسم من أسماء الله، فمن قال آه استفائ بالله عز "وجل" (٣).

⁽١) معانى الاخبار س ١٣٢٠.

⁽٢) معاني الاخبار س ٢٥٣٠

⁽٣) مماني الاخبار س ٣٥٤.

توحيد الصدوق: عن غير واحد ، عن على بن همام مثله (١) .

بيان: يمكن أن يقال لماكان آه إظهاراً للعلَّة والحاجة إلى الشفاء ، والافتقار إلى رب الأرض والسماء، فكأنه يسملي الله عنده مع أنه لااستبعاد في ظاهره .

ع مجالس الصدوق: عن حمزة العلوي"، عن عبدالعزيز الأبهري"، عن عن الحسين بن زيد، عن عن عن من بن ذكريا الجوهري"، عن شعيب بن واقد، عن الحسين بن زيد، عن أبي عبدالله عليه الله عليه قال: قال رسول الله عليه الله عن آبائه عليه الله يوم القيامة مع إبراهيم خليل الر"حمان حتى يجوز الصراط كالبرق اللامع (٢).

عن العاسم بن يحيى ، عن سعد، عن اليقطيني " ، عن القاسم بن يحيى ، عن جد "ه، عن أبي بصير وعلى بن مسلم ، عن الصادق علي عن آبائه كالله عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : اكسروا حر " الحملى بالبنفسج والماء البارد ، فان "حر ها من فيح جهنام (٣) .

وقال ﷺ: لاينداوي المسلم حتَّى يغلب مرضه صحتَّه (٤) .

وقال ﷺ: داووا مرضاكم بالصدقة، وادفعوا أمواج البلاء عنكم بالدُّعاء قبل ورود البلاء، فو الذي فلق الحبيَّة و برء النسمة للبلاء أسرع إلى المؤمن من انحداد السيل من أعلا التلعة إلى أسفلها ، ومن ركض البراذين (٥) .

وقال تَلْقِيْكُمُ: ذكرناأهل البيت شفاء من الوعك والأسقام، ووسو اس الريب (٦). وقال تَلْقِيْكُمُ: ذكرناأهل البيت شفاء من الوعك والناس وشكا إلى الله عز وجل كان حقاً على الله أن يعافيه منه (٧).

وقال ﷺ : ما زالت نعمة ولا نضارة عيش إلا" بذنوب اجترحوا ، إنَّ الله

⁽١) كتاب التوحيد ص ٢١٨ و٢١٩ ط مكتبة الصدوق .

⁽٢) أمالي الصدوق ص ٢٥٨ . (٣_٣) الخصال ج ٢ ص ١٤٠ .

⁽۵) الخصال ج ۲ س ۱۶۱ .

⁽ ع) الخصالج ٢ س ١٥٤ ·

⁽٧) الخصال ج ٢ س ١٩٤٠

ليس بظلام للعبيد، ولو أنهم استقبلوا ذلك بالدُّعاء و الانابة لم تنزل، ولوأنتهم إذا نزلت بهم النقم و زالت عنهم النعم فزعوا إلى الله عز وجل بصدق من نيساتهم ولم يتمنسوا ولم يسرفوا لا ملح لهم كل فاسد، ولرد عليهم كل صالح (١).

بيان : التلعة ما ادتفع من الأرض ، و ركض الفرس عدوم ، و وسواس الريب الوساوس الشيطانية الّتي تصير سبباً للريب في الدّين و النضارة الحسن و الرونق .

و الخصال و المحاسن ؛ باسنادهما إلى أبي يحيى الواسطى "عمان ذكره أنه قيل لا بي عبدالله تاليال ؛ أترى هذا الخلق كلم من الناس ؟ فقال: ألق منهم النادك للسلواك ، و ساق الحديث إلى قوله و المتمر "ض من غير علم ، والمتشعب من غير مصيبة . إلى أن قال : وهو كما قال الله عز "وجل" : « إن هم إلا "كالا نعام بلهم أضل سبيلاً » (٢) .

٧ ـ نهج البلاغة : قال أمير المؤمنين قليل : امش بدائك ما مشى بك (٣).
 و قال قليل : لا تضطجع ما استطعت القيام مع العلّة (٤) .

بيان: امش بدائك قال ابن ميثم: أي مهما وجدت سبيلاً إلى الصّبر على أمر من الأمور النازلة بك، وفيها مشقّة عليك فاصبر، و مثال ذلك من يعرض له مرض ما يمكن أن يحتمله و يدافع الوقت، فينبغي أن لايطرح جانبه إلى الأرض و يخلد إلى النوم على الفراش، بل لا يراجع الأطبّاء ما لم يضطر كما ورد في الخبر، و لعل من ذلك كتمان المرض بل مطلق المصائب مهما أمكن.

٨- النهج : قال أمير المؤمنين ﷺ في مدح زجل : و كان لايشكو وجماً إلا "

⁽١) الخصال ج ٢ ص ١٩٢٠

⁽٢) الخصال ج ٢ ص ٣٩ ، المحاسن ص ١١ ، والاية في سورة الاعراف : ١٧٩

⁽٣) نهيج البلاغة تحت الرقم ٢٤ من قسم الحكم .

⁽۴) نهج البلاغة لم نجده :

عند برئه (١) .

بيان : قيل كان يكتمه لئلا يتكلّف الناسزيارته والأنظهر أننّه بعد البرء شكر لاشكاية ، أو يحمل على ما إذا كان على سبيل الشكر .

امالى ابن الشيخ: عن أبيه ، عنجاعة ، عن أبي المفضل الشيباني" ، عن أحمد بن سعيد بن يزيد ، عن على بن سلمة ، عن أحمد بن القاسم بن بهرام عن أبيه ، عن جعفر بن على تحليل قال: إذا اشتكى العبد ثم عوفي فلم يحدث خيراً ولم يكف عن سوء لقيت الملائكة بعضها بعضاً يعني حفظنه ، فقالت: إن فلانا داويناه فلم ينفعه الد واء (٢) .

• • _ ثواب الاعمال: عن الحسين بن أحمد ، عن أبيه ، عن على بن أحمد عن يوسف بن إسماعيل باسناد له قال: إن المؤمن إذا حم حملى واحدة تناثرت الذنوب منه كورق الشجر ، فان صار على فراشه فأنينه تسبيح ، و صياحه تهليل ، و تقلّبه على فراشه كمن يضرب بسيفه في سبيل الله ، فان أقبل يعبد الله بين إخوانه و أصحابه كان مغفوراً له ، فطوبى له إن تاب ، و ويل له إن عاد ، و العافية أحب إلينا (٣).

۱۹۰ و منه : عن عمّ بن الحسن ، عن عمّ بن الحسن الصفار ، عن العباس ابن معروف ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن ظريف بن ناصح ، عن أبي عبدالر عمر ، عن أبي عبدالله عمر قال: سمعته يقول : من اشتكى ليلة فقبلها بقبولها و أدّى إلى الله شكرها كانت له كفارة سمّين سنة وال : قلت : وما قبلها بقبولها قال : صبر على ماكان فيها (٤)

⁽١) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٨٩ من قسم الحكم و صدره ؛ كان لى فيما مضى أخ في الله الخ .

۱۳۱ مالي الطوسي ج ۲ س ۱۳۱ .

⁽٣) ثواب الاعمال : ١٧۴ .

 ⁽۴) ثواب الاعمال س ۱۷۵

۱۲ مجالس الصدوق : عن أبيه ، عن على بن إبر اهيم ، عن أبيه ، عن العنسن ابن محبوب ، عن عبدالله بن سنان ، عن على بن المذكدر قال : مرض عون بن عبدالله ابن مسعود فأتيته أعوده ، فقال : أفلا ا مديث عن عبدالله بن مسعود ؟ قلت : بلى ، قال : قال عبدالله : بينا نحن عند رسول الله عَلَيْكُ إذ تبسيم فقلت له : مالك يا رسول الله تبسيمت ؟ فقال عَلَيْكُ الله : عجبت للمؤمن وجزعه من السقم ، ولو يعلم ماله في السيقم من الثواب ، لا حب أن لا يزال سقيماً حتى يلقى ربيه عزوجل " (١) .

البلاء يصبر عليه ، و من لا يعرف ينكره (٢) .

۱۴ - طب الاثمة: عن الوشاء ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أياما رجل اشتكى فصبر واحتسب ، كتب الله له من الاعجر أجر ألف شهيد (٣) .

10 - المحاسن : عن على بن على "، عن عبدالرحمن بن محد الأسدى "، عن حريب الغز "الى ، عن عدقة القتات ، عن الحسن البصري "، عن أبي جعفر تراكم قال : ألا المخبر كم بخمس خصال هي من البر "، و البر " يدعو إلى الجندة ؟ قلت : بلى، قال : إخفاء المصيبة و كتمانها، الحديث (٤) .

النوفلي"، عن السلكوني"، عن أبي عبدالله المرابعة قال : من ظهرت صحاته على سقمه

⁽١) أمالي الصدوق ص ٣٠٠٠.

⁽٢) أمالي الصدوق س ٢٩٢.

⁽٣) طب الائمة: ٧٧

⁽۴) المحاسن س ۹ .

فيعالج نفسه بشيء فمات فأنا إلى الله منه بريء (١) .

ابن صالح الجعفري" قال: سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه عن أحد بن على ، عن بكر ابن صالح الجعفري" قال: سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه يقول: ادفعوا معالجة الأطباء ما اندفع الداء عنكم ، فانه بمنزلة البناء: قليله يجر إلى كثيره (٢) .

المحرون : للصدوق باسناده ، عن الحسن بن راشد قال : قال المواد عبدالله المحرون : للصدوق باسناده ، عن الحسن بن راشد قال : قال أبو عبدالله المحروز المحرو

المحبار: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن عبد عن أحمد بن على عن إسماعيل بن إبراهيم ، عن أبي معاوية قال: سمعت أبا عبدالله تعليل يقول: من شكى إلى مؤمن فقد شكى إلى الله عز وجل ومن شكى إلى مخالف فقد شكى الله عز وجل (٤) .

•٣- قرب الاسناد : عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : قال أبوعبدالله علي الله ، و من شكى إلى غير أخيه فقد شكى إلى الله ، و من شكى إلى غير أخيه فقد شكى الله قال : و معنى ذلك أخوه في دينه (٥) .

الحسن بن الحسين اللَّوْلُوْي" ، عن محدّ بن سنان ، عن ذيد الشحدّام ، عن أبى الحسن بن الحسين اللَّوْلُوْي" ، عن محدّ بن سنان ، عن ذيد الشحدّام ، عن أبى عبدالله عَلَيْكُ قال : قال رسول الله عَلَيْكُ : إن عظيم البلاء يكافىء به عظيم الجزاء

⁽١) الخصال ج ١ س ١٥.

⁽٢) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥١ و ١٥٠ .

⁽٣) كتاب الاخوان ص ٣۴.

⁽۴) ممانى الاخبار س٥٠٧

⁽۵) قرب الاسناد س ۵۲ .

فاذا أحب الله عبداً ابتلاء بعظيم البلاء ، فمن رضي فله عندالله الرسما ، ومن سخط البلاء فله الستخط (١) .

بيان : قوله ﷺ : « فله عندالله الر"ضا » أي ثوابه أو رضي الله عنه ، و كذا السَّخط .

الوليد ، عن على بن الحسن السفاد ، عن أحمد بن على بن عن على بن الحسن بن الوليد ، عن على بن الحسن بن الحسن السفاد ، عن أجمد بن على بن عيسى ، عن بكر بن الحسن عن الحسن بن على " ، عن عبدالله بن إبراهيم ، عن أبي عبدالله السادق جعفر بن على عليه السلام ، عن أبيه ، عن جد " وقال : قال رسول الله عَلَيْهُ الله الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله الله عَلَيْهُ الله الله عَلَيْهُ الله عَلْهُ الله عَلَيْهُ اللهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُولِيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

٣٣ - دعوات الراوندى : قال النبي ُ عَلَيْكُ اللهُ ؛ أُدبع من كنوز الجنَّة : كتمان الفاقة ، وكتمان الصَّدقة ، وكتمان المصيبة ، وكتمان الوجع .

وقال مَنْكُلُهُ : من كنول البر" كتمان المصائب ، و الامراض ، والصدقه .

و قال النبي عَلَيْ الله عن و الله عن و حل أياما عبد من عبيدي مؤمن ابتليته ببلاء على فراشه ، فلم يشك إلى عو اده ، أبدلته لحماً خيراً من لحمه ، و دما خيراً من دمه ، فان قبضته فالى رحمتي ، و إن عافيته عافيته و ليس له ذنب ، فقيل : يا رسول الله ما لحم خير من لحمه ؟ قال : لحم لم يذنب ، و دم خير من دمه دم لم يذنب .

بيان: لعل المعنى أنه تعالى يرفع حكم الذنب واستحقاق العقوبة عنه كما ورد في الأخبار كيوم ولدته المسه .

77 - دعوات الراوندى : عن الباقر عَلَيْتُكُمُ قال: قال علي بن الحسين عَلَيْمُكُمُ مُرضت مرضاً شديداً فقال لى أبي عَلَيْكُ : ما تشتهي ؟ فقلت أشتهي أن أكون ممدن لا أقدر على الله ربتي ما يدبده لى، فقال لى: أحسنت ، ضاهيت إبراهيم الخليل صلوات

⁽١) الخصال ج ١ ص ١٢.

⁽٢) أمالي المفيد ص ١٢.

الله عليه ، حيث قال جبر ئيل ﷺ هل من حاجة ؟ فقال : لا أقترح على ربّى ، بل حسبى الله و نعم الوكيل .

بيان: يحتمل اختصاصه بهم و يحتمل التخيير بينه و بين الدُّعاءمطلقاً ، و يمكن اختلاف الحكم باختلاف الأحوال ، وبالجملة لابدَّمن جمع بينه وبينأخبار الحثُّ على الدُّعاء وهي أكثر وأشهر، وفي الخبرمايؤيَّد الأُوَّل .

فقالوا له : كيف أصبحت يا أمير المؤمنين عَلَيْكُم : مرض أمير المؤمنين عَلَيْكُم فعاده قوم فقالوا له : كيف أصبحت يا أمير المؤمنين ؟ فقال : أصبحت بشر " . فقالوا له : سبحان الله هذا كلام مثلك ؟ فقال : يقول الله تعالى : « و نبلو كم بالخير و الشر فتنة و إلينا ترجمون » (١) فالخير الصحية و الغنا ، والشر "المرض و الفقر ، ابتلاء و اختباراً .

و دخل بعض علماء الاسلام على الفضل بن يحيى و قد حم و عنده بختيشوع المنطباب ، فقال له : ينبغى لمن حم يوما أوليلة أن يحتمى سنة ، فقال العالم : صدق الرجل فيما يقول ، فقال له الفضل سرعان ما صد قته ، قال: إنه لا أصد قه ولكن سمعت رسول الله عَلَيْكُ قال : حملى يوم كفيارة سنة ، فلولا أنه يبقى تأثيرها في البدن سنة لما صارت كفيارة ذنوب سنة . وإنها قال الفضل ذلك لأن العلماء في ذلك كانوا يلومون الخلفاء و الورداء في تعظيمهم النصارى للتطبيب .

و قال النبي عَلَيْهُ يَقُول الله عز وجل إذا وجهد إلى عبدمن عبيدي مصيبة في بدنه أوماله أوولده ، ثم استقبل ذلك بصبر عبميل ، استحييت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزاناً أو أنشر له ديواناً .

و من دعاء العليل: اللّهم " اجعل الموت خير غائب ننتظره ، و القبر خير منزل نعمره ، واجعل ما بعده خيراً لنا منه ، اللّهم " أصلحني قبل الموت ، وادحمني عند الموت ، واغفر الي بعد الموت .

و قال الصَّادق عَلَيَا ﴿ : يستحبُ للمريض أَن يعطى السائل بيده ، ويأمم السائل أن يدعو له .

⁽١) الانبياء : ٣٥٠

و قيل لا بي الدرداء في علَّة :ما تشتكي؟ قال : ذنوبي ، قيل : فما تشتهي ؟ قال :الجنبَّة ، قيل: أندعولك طبيباً ؟ قال : الطبيب أمرضني .

و عن ابن عبيّاس أن امرأة أيبّوب قالت لهيوماً: لودعوت الله أن يشفيك ؟ فقال : ويحك كنيًّا في النعماء سبعين عاماً فهلم "نصبر في الضيّراء مثلها ، فلم يمكث بعد ذلك إلا يسيراً حتيّ عوفي .

و قال ابن المبارك : قلت لمجوسى : ألا تؤمن ؟ قال : إن في المؤمنين أربع خمال لا أحبهن ، يقولون بالقول و لا يأتون بالعمل ، قلت : و ماهي ؟ قال : يقولون جميعاً إن فقراء أمّة على يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمس مائة عام ، و ما أرى أحداً منهم يطلب الفقر ، و لكنيفر منه ،و يقولون إن المريض يكفر عنه الخطايا ، وما أرى أحداً يطلب المرض ، ولكن يشكو و يفر منه ،و يزعمون أن الله راذق العباد ولايستريحون بالليل و النهاد من طلب الرذق ، و يزعمون أن الموت حق وعدل ، وإن مات أحدمنهم يبلغ صياحهم السماء .

و روي أن مناظرة هذا المجوسي كانت مع أبي عبدالله على وأنه توفقي على الاسلام على يديه .

و قال النبي عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَجْبُت للمؤمن وجزعه من السقم ، ولوعلم ماله في السقم لا حبَّ أن لا يزال سقيماً حتَّى يلقى ربِّه عزَّ وجلَّ .

و قال عَنْهُ الله : وجدناخير عيشنا الصُّبر .

79 ـ مسكن الفؤاد: روي في الاسرائيليات أن عابداً عبدالله تعالى دهراً طويلاً فرأى في المنام فلانة رفيقتك في الجنه ، فسأل عنها و استضافها ثلاثاً لينظر إلى عملها ، فكان يبيت قائماً ، و تبيت نائمة ، و يظل صائما ، و تظل مفطرة ، فقال لها : أمالك عمل غير ما رأيت ؟ قالت : ما هو و الله غير ما رأيت ، ولا أعرف غيره ، فلم يزل يقول : تذكري ! حتى قالت خصيلة واحدة ، هي إن كنت في شد ق لم أتمن أن أكون في رخاء ، و إن كنت في مرض لم أتمن أن أكون في رحاء ، وإن كنت في الظل أم أتمن أن أكون في الظل الم أتمن أن أكون في صحة الله وإن كنت في الشمس لم أتمن أن أكون في الظل الم

فوضع العابد يديه على رأسه و قال : هذه خصيلة ؟ ! هذه والله خصلة عجيبة تعجز عنها العباد .

الشياطين أكثر على المؤمنين على المؤمنين على المؤمنين الله على المؤمنين الله على المؤمنين من الزنابير على الملحم ، ومامنكم من عبد ابتلاء الله بمكروه قصبر إلا "كتب الله أحر ألف شهد .

الناس و شكى إلى الله عز وجل كان حقاً على الله أن يعافيه من ذلك البلاء .

ما صبر ، فان جزع كتب هلوءاًلا أجرله (١) .

و عن على "صلوات الله عليه قال: المريض في سجن الله ما لم يشك إلى عو "اده تمحى سيستاته ، و أيسما مؤمن مات مريضاً مات شهيداً و كل مؤمن شهيد ، و كل مؤمن شهيد ، و كل مؤمنة حوراء ، وأي "ميتة مات بها المؤمن فهو شهيد ، و تلا قول الله جل " ذكره و الذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم الصد "يقون و الشهداء عند ربسهم » (٢) .

• ٣ - مكارم الاخلاق : كان رسول الله عَيْنَا الله عَيْنَا وَأَى من جسمه بثرة عاد بالله و استكان له و جأد إليه ، فيقال له : يا رسول الله عَيْنَا الله عَيْنَا الله عَيْنَا الله إذا أداد أن يعظم صغيراً عظم ، وإذا أداد أن يصغر عظيماً صغيراً عظم ، وإذا أداد أن يصغر عظيماً صغيراً عظم ،

و عنه عَيْنَ قَال : إِنْنَان عليلان :صحيح محتم و عليل مخلَّط (٤) .

و قال عَنْهُ الله : تجنب الدواء ما احتمل بدنك الداء ، فاذا لم يحتمل الداء فالدواء (٥) .

و عن أبي عبدالله عَلَيْكُم قال : إن أنبياً من الأنبياء مرض ، فقال : لا أتداوى

⁽١) دعائم الاسلام ص ٢١٧ .

⁽٢) المصدر نفسه و الاية في سورة الحديد : ١٩.

⁽٣) مكارم الاخلاق س ٣١١ .

⁽⁴⁻⁴⁾ مكارم الاخلاق س ١٤٠٠.

حمِّلَى يكون الَّذي أمرضني هو يشفيني، فأوحى الله عز وجل لا أشفيك حمِّلي تتداوى فان الشفاء منلِّي (١).

و عن الرَّضَا تَطَلِّحُكُمُ أَنَّـه قال : لو أَنَّ النَّـاس قصروا في الطعام لاستقامت أبدانهم (٢).

و عن أبي عبدالله تَعْلَيْكُمُ قال: ليس الحمية من الشيء تركه إنسما الحمية من الشيء الاقلال منه (٣).

و عن العالم عَلَيْكُمُ قال :الحمية رأس الدواء ، و المعدة بيت الداء ، و عو"د بدناً ما تعو"د (٤) .

و روي عن السالم عليه أنه قال : لكل داء دواء فسئل عن ذلك ، فقال : لكل داء دعاء ، فاذا اللهم المريض الدعاء فقد أذن الله في شفائه (٥) .

دعاء المريض لنفسه

يستحب للمريض أن يقوله و يكر "ره : لا إله إلا الله يحيى و يميت و هي حي حي لا يموت سبحان الله رب العباد و البلاد ، و الحمدلله حمداً كثيراً طيباً مباركا فيه على كل حال ، و الله أكبر كبيراً كبرياء ربانا و جلاله و قدرته بكل مكان اللهم إن كنت أمر ضتني لقبض روحي في مرضي هذا فاجعل روحي في أرواح من سبقت له منك الحسني ، و باعدني من الناد كما باعدت أولياءك الذين سبقت لهم منك الحسني (٦) .

أقول: سيأتي أخبار الأدعية في كثاب الدّعاء، ومضت أخبار الاُدوية في كتاب السماءوالعالم .

⁽۱) مكارم الاخلاق س ۴۱۷ : و بعده : و الدواء منى فجعل يتداوى فأتى الشفاء .

⁽۲-۲) مكارم الاخلاق س ۲۱۷.

⁽۵) مكارم الاخلاق س۴۴۶ .

⁽۶) مكارم الاخلاق س ۴۴۷.

4"

((باب)))

 $(3) \times (3) \times (3)$

١ - دعوات الرافندى: سئل زين العابدين الطاعون أنبره ممين يلحقه فانيه معذيب ؟ فقال المحقيق العاعون أنبره ممين يلحقه فانيه معذيب ؟ فقال المحقيق الله عن الطاعون مميا يمحيص به ذنوبه . إن الله عن وجل عذيب به قوماً و يرحم به آخرين ، واسعة قدرته لما يشاء ، ألا ترون أنيه جعل الشمس ضياء لعباده ، و منضيجاً لشمارهم ، و مبيناً لا قواتهم ، و قد يعذيب بها قوماً يبتليهم بحر ها يوم القيامة بذنوبهم، وفي الدينيا بسوء أعمالهم .

و قـ ال النبي تَقَلِّلُهُ : موت الفجأة رحمة للمؤمنين ، و عذاب للكافرين . أقول : قد مرَّت أخبار الفرارمن الطاعون في كتاب العدل و المعاد (١).

⁽١) راجع ج ۶ ص ١٢٠ ــ ١٢٣ من هذه الطبعة الحديثة وفيها ٢٠ حديثاً وآية .

۴

((باب)))

* « (ثواب عیادة المریض و آدابها و فضل السعی) * * * (فی حاجته و کیفیة معاشرة أصحاب البلاء) * *

د عن مسعدة بن صدقة ، عن حارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن جعفر بن على ، عن أبيه أن علياً علياً علياً الله قال : إن أعظم العو اد أجراً عندالله لمن إذا عاد أخاه المؤمن خفاف الجلوس ، إلا أن يكون المريض يحب ذلك ويريده ويسأله ذلك .

و قال : إن من تمام العيادة أن يضع العايد إحدى يديه على إلا خرى أو على جبهته .

و قال : قال رسول الله عَلَيْنَ : من عاد مريضاً نادى مناد من السماء باسمه : يا فلان طبت وطاب ممشاك تبو أت من الجناة منزلاً (١).

بيان : يحتمل أن يكون وضع اليد على اليد و على الجبهة الاظهاد االحزن والتأسنف على مرضه ، كما هو الشايع فلا يبعد أن يكون ذكر هما على المثال ، واللمشى مصدر ميمي بمعنى المشى .

⁽١) قرب الاستاد س ١٠ و ١١ ط نجف.

⁽٢) قرب الاسناد س۴۸ ط نجف و ۳۴ ط حجر .

٣ ـ الخصال: باسناده، عن المواء بن عازب قال: أمرنا رسول الله عَلَيْلُلُهُ باتباع الجناين ، و عيادة المريض الخبر (١) .

ع _ و منه : باسناده ، عن أنس بن على ، عن جعفر بن على ، عن آبائه عَالَيْكُمْ قال : قال رسول الله عَلَيْهُ فِي وصيِّمه لعلى" عَلَيْكُمَّا : يا على لليس على النساء جمعة ولا جماعة ، و لا أذان ، ولا إقامة ، ولا عيادة مريض ، و لا إتباع جنازة ، و لا تقيم عند قبر الخبر (٢).

٥ ـ ومنه: عن أحمد بن الحسن القطان ، عن الحسن بن على السكري " عن عمَّل بن ذكريا المصري"، عن جعفر بن محمَّد بن عمارة ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر عِلَيْكُم قال: ليس على النساء أذان ، و لا إقامة ، و لاجمعة و لاجماعة ، ولا عيادة المريض ، و لاإتباع الجناين (٣) •

وحد مجالس ابن الشيخ : عن أبيه، عن المفيد، عن محلّد بن الحسن الحلال عن الحسن بن الحسين الأُنصاري" ، عن ذفر بن سليمان ، عن أشرس الخراساني" عن أيُّوب السجستاني ، عن أبي قلابة قال : قال رسول الله عَلَيْظَلُمُ : من عاد مريضاً فانله يخوض في الرَّاحمة ، و أومأ رسول الله عَلَيْظَةً إلى حقويه ، فاذا جلس عند المريض غمرته الرّحمة (٤).

٨ ــ وهنه : عن أبيه ، عنحمَّويه بن عليِّ البصريُّ ، عن محيَّد بن بكر ، عن الفضل بن حباب ، عن محمَّد بن كثير ، عن شعبة ، عن الحكم بن عبدالله بن نافع أنَّ أبا موسى عاد الحسن بن على ۗ التِّمَالِيُّ فقال الحسن عَلْمَالِيُّ : أعائداً حبَّت أوزائه أو فقال : عائداً ، فقال : ما من رجل يعود مريضاً ممسياً إلا خرج معه سبعون ألف

⁽١) الخسال بع ٢س ١.

⁽٢) الخصالج ٢ س ٩٧ .

⁽٣) الخسال ج ٢ س ١٣١ .

⁽۴) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٨٥٠

ملك يستغفرون له حتمَّى يصبح ، وكان له خريف في الجنَّـة (١) .

بيان: روى الحسين بن مسعود الفر"اء في شرح السنة باسناده عن ثوبة ، عن أبيه ، قال : أخذ على ظيلي بيدي فقال : انطلق إلى الحسن بن على نعوده فوجدنا عنده أبا موسى الأشعري قال: يعنى علياً لأبي موسى :عائداً جئت أم زايراً فقال : عائداً ، فقال على ظيلي المسلم على المسلم علي المسلم عليه المسعون ألف ملك حتى [يمسى ولا يعوده مساءاً إلا الله عليه سبعون ألف ملك حتى [يمسى ولا يعوده مساءاً إلا الله عليه سبعون ألف ملك حتى عليه السلام من غير وجه .

و قال في النهاية: في الحديث عائد المريض على مخادف الجنة حتى يرجع المخادف جمع مخرف بالفتح، و هو الحائط من النخل أي أن العائد فيما يحوذه من الثواب كأنه على نخل الجنة يخترف ثمارها، و قيل : المخادف جمع مخرفة و هي سكة بين صفين من نخل، يخترف من أيهما شاء أي يجتني، وقيل: المخرفة الطريق، أي أنه على طريق يؤد "يه إلى الجنة، وفي حديث آخر عائد المريض في خرافة الجنة [أي في اجتناء ثمرها يقال: خرفت النخلة أخرفها خرافاً و خرافاً، و في حديث آخر عايد المريض على خرفة الجنة،] (٢) الخرفة بالضم السمما يخترف من النخل حين يدرك و في حديث آخر: عائد المريض له خريف في الجنة أي مخترف من ثمرها، فعيل بمعنى مفعول انتهى و

و فسر الخريف في أخبادنا بمعنى آخر ، وهو ما رواه الكليني " (٣) عن محمدة ابن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن على بن الفضيل ، عن أبي حمزة عن أبي جعفر تطبيع قال : أياما مؤمن عاد مؤمنا خاص الرحمة خوضاً ، فاداجلس غمرته الرحمة ، فاذا انصرف وكل الله به سبعين ألف ملك يستغفرون له ويترحمون

⁽١) أمالي الطوسي ج٢ص١٧٠ .

⁽٢) زيادة من النهاية .

⁽٣) الكافيج٣ س ١٢٠ .

عليه ، و يقولون طبت و طابت لك الجنَّة إلى تلك الساعة من غد ، وكان له يا أبا حمزة خريف في الجنَّة ، قلت : ما الخريف جعلت فداك ؟ قال : ذاوية في الجنة يسير الراكب فيها أربعين عاماً .

٨ - مجالس ابن الشيخ: عن أبيه ، عن جماعة ، عن أبي المفضل الشيباني عن أحمد بن إسحاق بن بهلول ، عن أبيه ، عن جد" ، عن أبي شيبة ، عن أبي إسحاق ، عن الحارث الهمداني ، عن على على المسلم على أخيه المسلم من المعروف ستاً : يسلم عليه إذا لقيه ، و يعوده إذا مرض ، و يشهده إذا مات الخبر (١) .

٩ - مجالس الصدوق: عن حمزة العلموي"، عن عبدالعزيز بن محمد الا بهري"، عن عبدالعزيز بن محمد الا بهري"، عن على بن ذكريا الجوهري"، عن شعيب بن واقد، عن الحسين بن زيد عن الصادق، عن آبائه عليه قال: قال رسول الله عَلَيْهِ : من سعى لمريض في حاجة، قضاها أولم يقضها ، خرجمن ذنوبه كيوم ولدته أمّه، فقال رجل من الأنساد بأبي أنت وأمّى يارسول الله فان كان المريض من أهل بيته أو ليس ذاك أعظم أجرا إذا سعى في حاجة أهل بيته ؟ قال: نعم (٢).

• ١ - ثواب الاعمال: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد عن منصور ، عن فضيل أبي عبد ، عن أبي عبيدة الحذ"اء ، عن أبي عبدالله عليا عن منصور ، عن فضيل أبي عبد ، عن أبي عبدالله عبدالله المريض للعايد شيئاً إلا استجاب الله له (٣) .

۱۹ _ و منه: عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن على بن الحسن الصدفار عن الحسن الصدفار عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عن أحمد بن على بن عيسى ، عن محمد بن على بن عيسى ، عن محمد بن محمد عليه السلام قال : كان فيما ناجى به موسى المسللام قال : يا رب أعلمني ما بلغ من عيادة المريض من الأجر؟ قال عز وجل " : أو كل به ملكاً يعوده في قبره

⁽۱) أمالي الطوسي ج ٢ س ٢٤٨٠

⁽٢) أمالي السدوق س ٢٥٩ في حديث المناهي .

⁽٣) ثواب الاعمال : ١٧۶ .

إلى محشر • الحديث (١) .

قال : ثم قال أبو عبدالله تُعَلَّلُ : وينبغى لأولياء الميت منكم أن يؤذنوا إخوان الميت بموته ، فيشهدوا جنازته ، ويصلّوا عليه ، ويستغفروا له ، ويكتسب لهمالا جر ويكتسب لميتهالاستغفار ويكتسب هوالا جر فيهم ، وفيمااكتسب لميته من الاستغفار (٢).

بيان : لفظة « في » في المواضع للسببيَّة ، و في الكافي (٣) فيكتب له بذلك عشر حسنات .

⁽١) ثواب الاعمال ص١٧٤ .

⁽٢) السرائر: ٩٧٤.

⁽٣) الكافي ج ٣س١١٧ .

⁽۴) طب الائمة س ۱۶.

حسنة ، و يمحـا عنه سبعون ألف ألف سيئمة ، و يرفع له سبعون ألف ألف درجة ، و وكـّل به سبعون ألف ألف ملك يعودون.. ه في قبر. و يستغفرون له إلى يوم القيامة (١).

اعلام الدين : عنه عَيْنَا من مرسلاً مثله .

١٥ - منتهى المطلب: عن يعقوب بن يزيدباسناده ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُمْ ا قال : عودوا مرضاكم وسلوهم الدَّعاء ، فانتَّه يعدل دعاء الملائكة (٢).

١٤ - أعلام الدين للديلمي : عن الصَّادق عَلَيْكُمُ أنَّه قال لخيثمة : أبلغ موالينا السَّلام و أوصهم بتقوى الله و العمل الصَّالح ، و أن يعود صحيحهم مريضهم. وليعد غنيتهم على فقيرهم ، و ليحضر حيتهم جنازة ميتنهم ، و أن ينألُّفوا في البيوت و يتذاكروا علم الدين ، ففي ذلك حياة أمرنا ؛ رحم الله من أحيا أمرنا .

و أعلمهم ياخيثمة أنا لانغني عنهم من الله شيئًا إلاً. بالعمل الصَّالح ، و أنَّ ولايتنا لاتنال إلا بالورع و الاجتهاد وأن أشد النَّاس عداباً يوم القيامة من وصف عدلاً ثمَّ خالفه إلى غير. (٣) .

٧٧ ـ نوادرالراوندى: باسناده عن جعفر بن على ، عن آبائه عليه قال: قال رسول اللهُ ﷺ : من زار أَخَا في الله أوعاد مريضاً نادى منادمن السماء :طبت و طاب ممشاك تبو "أت من الجنلة منزلك (٤) .

١٨ _ مجالس الشيخ : عن جماعة ، عن أبي المفضَّل ، عن أحمد بن عمَّل ، عن عُمَّا بن الحسن العلوي"، عن أبيه الحسن بن إسحاق، عن أبيه إسحاق بنجعفر عن أخمه موسى تَهْ إِلَيْهِ ، عن آبائه عَلَيْهِ ، عن النمي عَنْ الله عن وحل " عبداً من عباده يومالقيامة ، فيقول : عبديما منعك إذا مرضت أن تعودني ؟ فيقول :

⁽١) ثواب الاعمالس ٢۶٠

⁽٢) المنتهى للملامة س ٣٢٥ .

 ⁽٣) اعلام الدين مخطوط ، و الحديث في الكافي ج ٢ ص ١٧٥ .

⁽۴) نوادر الراوندي س ۱۱ .

سبحانك سبحانك أنت رب العباد لا تألم ولاتمرض ، فيقول : مرض أخوك المؤمن فلم تعده ، ثم لتكفيلت بحوائجك فلم تعده ، ثم لتكفيلت بحوائجك فقضيتها لك ، و ذلك من كرامة عبدي المؤمن ، وأنا الرحمن الرحيم (١) .

19 - ومنه: عن جماعة، عن أبي المفضل ، عن الحسين بن موسى بن خلف عن عبدالرحمن بن خالد ، عن زيد بن حباب، عن حماد بن سلمة ، عن ثابت ، عن أبي دافع ، عن أبي هريرة ، عن النبي عن النبي عن الله تعالى يقول : ابن آدم مرضت فلم تعدني ؟ قال : يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ قال : مرض فلان عبدي ، فلو عدته لوجد تني عنده ، و استسقيتك فلم تسقني ؟ قال : كيف و أنت رب العالمين ؟ قال : كيف استطعمنك فلان و لوسقيته لوجدت ذلك عندي ، و استطعمنك فلم تطعمني ؟ قال : كيف و أنت رب العالمين ! قال : استطعمك عبدى و لم تطعمه ولو أطعمته لوجدت ذلك عندي (٢) .

• ٣- ومغه : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن على بن على بن شاذان ، عن الحسن بن أحمد بن عبدالله ، عن إسماعيل بن صبيح ، عن عمرو بن خالد ، عن أبي هاشم الر ماني ، عن ذاذان ، عن سلمان _ رضي الله عنه _ قال : دخل على "رسول الله عَنه يعودني و أنا مريض : فقال : كشف الله ضر "ك ، و عظم أجرك ، وعافاك في دينك و جسدك إلى مد"ة أجلك (٣) .

غرد الدور : للسليد حيدر عن سلمان مثله .

والمفضل ، عن جعفر بن على المفضل ، عن جعفر بن على عن جعفر بن على عن حعفر بن على عن حسين بن ذيد بن على قال : دخلت مع أبي عبدالله جعفر بن على القالم على دجل من أهلنا ، و كان مريضاً ، فقال له أبو عبدالله : أنساك الله العافية ، ولاأنساك الشكر عليها ، فلمنا خرجنا من عند الرجل ، قلت له : يا سيندي ما هذا الدعاء

⁽۱) أمالي الطوسي ج ۲ س۲۴۲.

 ⁽۲) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٣ .

⁽٣) أمالي الطوسي ج ٢ س٢٤٤.

بيان : أي يتمنتَّى الناس حالك ، أو حصل لك أهـانيَّك أو نهـايتها ، و الأُوَّل أظهر .

وسف ' عن إسحاق بن سيّاد ، عن الفضل بن د كين ، عن إسرائيل بن يونس ، عن يوسف ' عن إسحاق بن سيّاد ، عن الفضل بن د كين ، عن إسرائيل بن يونس ، عن يزيد بن خيثم ، عن أبيه ، عن علي عليّ عَلَيّكُ قال : سمعت رسول الله عَلَيْكُ لله يقول : ما من مسلم يعود مسلماً غدوة إلا على عليه سبعون ألف ملك ، حتى يمسى ، و إذا عاده مساء صلّى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسى ، و إذا عاده مساء صلّى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح ، وكان له خراف في الجنة (٢).

بيان: في القاموس خرف الشمار خرفاً و مخرفاً و خرافاً و يكسر: جناه، وكسحاب و يكسر وقت اختراف الثمار، و الخرائف النخل اللاتي تخرص انتهى و يدن على أن على أن عادة المريض في صدر النهار وآخره سواء في الأجر، و رباما يستفاد منه أن ما شاع من أناه لاينبغي أن يعاد المريض في المساء لاعبرة به.

ابن عبدالعزيز ، عن شريح بن يونس ، عن هشيم بن بشير، عن يعلى بن عطا ، عن عبدالله بن على ابن عبدالله بن ابن عبدالله بن نافع أن أباموسى عاد الحسن بن على فقال على تَهْ أَنْ أَمَا إِنَّهُ لا يمنعنا ما في أنفسنا عليك أن نحد "ثك بما سمعنا أنه من عاد مريضاً شيه سبعون ألف ملك كلّهم يستغفر له إن كان مصبحاً ، حتلى يمسى ، وإن كان مساء حتلى يصبح، وكان له خريف في الجنة (٣) .

⁽١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٥٠

⁽۲) أمالي الطوسي ج ۲ س ۲۴۸ .

⁽٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٤٩٠.

ومنه: عن جماعة ، عن أبى المفضيل، عن عبدالله بن عبد العزيز، أبى بكر بن أبى شيئه بن عبد العزيز، أبى بكر بن أبى شيبة ، عن أبى الأحوس ، عن أبى إسحاق، عن الحارث ، عن على الملكلة قال : كان رسول الله عَلَى الله الله عَلَى الله على مريض قال : أذهب الباس رب الناس واشف أنت الشافى ، ولاشافى إلا أنت (١).

بيان :روى العامّة هذا الدُّعاء عن النبي عَيْدُ اللهُ ، وزادوا في آخره: اشف شفاء لايغادر سقماً .

عن على "بن الحسن الشيح: عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن على "بن إسماعيل و على "بن الحسن عن على "بن الحسن عن على "بن الحسن عن على "بن الحسن العبدي"، عن الحسن بن بشر، عن قيس بن الربيع ، عن الأعمش، عن شقيق، عن أبي عبد الله عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ عَلَيْكُ الله عَلْمُ عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ الله عَلَيْكُ عَلَيْك

عبدالله بن سعيد الأشج"، عن عقبة بن خالد، عن موسى بن على ، غن أبيه، عن عبدالله بن سعيد الأشج"، عن عقبة بن خالد، عن موسى بن على ، غن أبيه، عن جا بر بن عبدالله قال : قال دسول الله عَن الله عن الله عن الميادة وأد بعوا إلا" أن يكون مغلوباً (٣) .

بيان : قال الجوهري" : الغب" أن تردالابل الماء يوماً و تدعه يوماً ، تقول غبيت الابل تغب غبياً قال الكسائى أغببت القوم و غببت عنهم أيضاً إذا جئت يوماً و تركت يوماً ، والغب في الزيارة، قال الحسن في كل أسبوع يقال : زرغباً تزدد حباً وأغبانا فلان أتانا غبا ، وفي الحديث أغباوا في عيادة المريض وأربعوا ، يقول : عد يوماً ودع يوماً ، أودع يومين وعداليوم الثالث .

و قال في النهاية: الغبُّ من أوراد الابل أن ترد الماء يوماً و تدعه يوماً ثمَّ تعود، فنقله إلى الزيارة وإن جاء بعداً يَّام يقال :غبُّ الرجل إذا جاء زائراً بعداً يَّام وقال الحسن في كل " اسبوع، ومنه الحديث أغبَّوا في عيادة المريض أي لا تعودوه

⁽١-١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٥٢ .

⁽۲) أمالي الطوسي ج ۲ س ۲۵۳ .

في كل يوم لما يجد من ثقل العو اد انتهى.

أقول: ظاهر أن المراد في هذا الخبر يوم ويوم لا ، وقوله إلا أن يكون مغلوباً أي يغلبه المرضبان يكون شديدالمرض أومغمى عليه فانله ينبغي حينئذ أن يؤخل عيادته ويترك مع أهله .

ورا مجالس الشيخ: عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبدالله بن على البغوي. عن داود بن عمر والضبلي ، عن عبدالله بن المبارك ، عن يحيى بن أيلوب ، عن عبدالله ابن ذُجر، عن على بن يزيد ، عن القاسم بن أبي أمامة ، عن النبي عَلَيْكُ أن من ابن ذُجر، عن على أب يذيد ، عن القاسم بن أبي أمامة ، عن النبي عَلَيْكُ أن من تمام عيادة المريض أن يدع أحد كم يده على جبهته أويده فيسأله كيف هو ، وتحياتكم بينكم بالمصافحة (١) .

عن أيتوب بن عتبة ، عن القاسم، عن أبي أمامة قال : قال رسول الله عَنفيف بنسالم عن أيتوب بن عتبة ، عن القاسم، عن أبي أمامة قال : قال رسول الله عَنفالله عن أمام عيادة المريض إذا دخلت عليه أن تعنع يدك على رأسه و تقول : كيف أصبحت أو كيف أمسيت ، فاذا جلست عنده غمر تك الرحمة ، وإذا خرجت من عنده خضنها مقبلاً ومدبراً ، وأوماً بيده إلى حقويه (٢) .

ييان: الظاهر من الحديث الأوال أيضاً إرجاع ضمير جبهته ويده إلى المريض لا العائد كما هو صريح هذا الخبر، وهو مخالف لما مرا في الرواية الأولى من الباب و كانت أقوى سندا، وهذا أظهر معنى، ويمكن استحبابهما معا، لكن هذان الخبران عاميان، والحقو مشد الازار، والايماء إليهما كناية عن كثرة الرحة، فكأنه شبا الرحمة بماء يخوض فيه فيضل إلى حقويه.

٣٩ - مجالس الشيخ: عن جماعة، عن أبي المفضل ، عن إسماعيل بنموسى عن عبدالله بن عمر بن أبان ، عن معاوية بن هشام ، عن سفيان الثودي" ، عن حبيب ابن أبي ثابت ، عن عطاء ، عن ابن عباس قال : قيل للنبي عَلَيْظَ كيف أصبحت ؟ قال : بخير من قوم لم يشهدوا جنازة ، ولم يعودوا مريضاً (٣).

⁽۱-۳) أمالي الطوسي ج٢ س ٢٥٣ .

والمرس، والرسم عن النبي عَلَيْه الله قال: ثلاثة لايعادون: صاحب الدامل، و المدرس، والرسمد.

٣٦- دعوات الراوندى: قال النبي عَلَيْ الله عنه عاد مريضاً لم يزل في خـرُ فة الحنية .

بيان : روا. في شرح السنَّة، عن ثوبان وزاد في آخر. قالوا: يادسول اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلِيهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُولِي اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الل

٣٣ - دعوات الراوندى : قال أبوعبدالله عليه الله المؤمن عاد أخاه المؤمن في مرسه حين يصبح ، شيتعه سبعون ألف ملك ، فاذا قعد عنده غمرته الرحمة واستغفروا له ، فان عاده مساءكان له مثل ذلك حتلى يصبح .

وقال النبي عَلَيْهُ: من دخل على مريض فقال « أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك، سبع مرات شفي مالم يحضر أجله .

و قال عَلَيْهُ الله على النساء جمعة ، ولا عيادة مريض ، ولا إتباع حنازة .

وقال : سرميلا عد مريضاً ، سرميلين شيتُع جنازة .

وقال في أهل الذَّمة : لاتساووهم في المجالس ، ولا تعودوا مريضهم ، ولا تشيُّعوا جنائزهم .

وكان أمير المؤمنين تُطَيِّكُم إذا رأى المريض قدبراً قال: يهنئك الطهر من الذنوب.

وقال الصادق عَلَيْكُم : قال رسول الله عَلَيْكُ : عودوا المرضى ، و اتبعوا الجنائن يذكّر كم الأخرة ، وتدعو للمريض فتقول « اللّهم " اشفه بشفائك ، وداوه بدوائك وعافه من بلائك » .

وقال: من أطعم مريضاً شهوته أطعمه الله من ثمارالجنَّة.

٣٣- تنز الكر اجكى: عن جابر الأنصاري أن وسول الله عَلَيْظَة قال : عائد المريض يخوض في البركة ، فاذا جلس انغمس فيها .

وقال تَطْبَلُكُمُ: إذا دخلتم على المريض فنفسوا له في الأجل، فان ذلك لايرد شيئاً ، وهويطيب النفس . وأنشد لبعضهم :

حق" العيادة يوم بين يومين وجلسة لك مثل الطرف بالعين لا تبرمن مريضاً في مساءلة يكفيك من ذاك تسآل بحنرفين

بيان: فنفتسواله أي وستعوا له في الأجل، وأمّلوه في الصحّلة ، كأن يقولوا لا بأس عليك ، وسيذهب عنك الداء عن قريب ، وأهنال ذلك ، من النفس بالتحريك بمعنى السعة والفسحة في الأمر، يقال أنت في نـَفـَس من أمرك أي في سعة .

عبدالله على الله عن عيسى بن عبدالله القملى قال : سمعت أباعبدالله عليه القول : ثلاثة دعوتهم مستجابة : الحاجُ ، والمعتمر ، فانظروا كيف تخلفونهم ، و المغاذي في سبيلالله فانظروا كيف تخلفونه ، والمريض فلاتغيظوه ولاتضجروه (١) .

ورب الأرضين السبع، ومافيهن وما بينهن وما بينهن وما تحتهن ، ورب العرش العظيم، صل على على على وآل على ، و اشفه بشفائك ، و داوه بدوائك ، وعافه من بلائك ، و اجعل شكايته كفسارة لمامضي من ذنوبه وما بقى ».

وعن النبي عَلَيْكُ قال : من قام على مريض يوماً وليلة بعثه الله مع إبراهيم خليل الرَّحمان ، فجاذ على الصراط كالبرق اللاّمع .

وه عن أبي جعفر عَلَيْكُمُ البراهيم: في دواية أبي الجادود ، عن أبي جعفر عَلَيْكُمُ في قوله د ليس على الأعمى حرج ولا على الاعرب حرج ولا على المريض

⁽١) وتراه في الكافي ح ٢ ص ٥٠٩.

⁽۲) رواء في الكافي ج ٣ ص ١٣٠ .

حرج» (١) وذلك أن "أهل المدينة قبل أن يسلموا كانوا يعتزلون الأعمى والأعرج والمريض ، كانوا لا يأكلون معهم ، وكانت الا نصار فيهم تيه و تكرام ، فقالوا إن الأعمى لا يبصر الطعام ، والأعرج لا يستطيع الزحام على الطعام ، والمريض لا يأكل كما يأكل الصحيح ، فعزلوا لهم طعامهم على ناحية ، وكانوا يرون أن "عليهم في مؤاكلتهم جناحاً ، فلمنا قدم النبي " عَلَيْكُ الله سألوه عن ذلك ، فأنزل الله « ليس عليكم جناح أن تأكلوا جيعاً أو أشتاتاً » (٢) .

٣٧- مكادم الاخلاق: قال النبي عَلَيْهِ : تمام عيادة المريض أن يضع أحد كم يد عليه و يسأله كيف هو كيف أصبحت وكيف أمسيت ؟ و تمام تحيد مكلم المصافحة (٣).

وعن أبي الحسن تَطَيِّخُ قال: عاد أمير المؤمنين تَطَيَّخُ صعصعة بن صوحان فقال: يا صعصعة لا تفخر على إخوانك بعيادتي إيّاك ، وانظر لنفسك ، فكأن الأمر قد وصل إليك ، ولا يلميننك الامل (٤) .

ومن كتاب زهداً مير المؤمنين علي الله ومن كتاب الجنائر عن الصادق ترايل قال : لاعيادة في وجع العين ، ولا تكون عيادة أقل من ثلاثة أيام ، فاذا وجبت فيوم و يوم لا، أويوم ويومين لا، وإذا طالت العلّة ترك المريض وعياله (٥) .

بيان: قوله علي القرام من ثلاثة أينام، الظاهران المرادبه أنه لاينبغي أن يعاد المريض في أو الله منيها و إلا المريض في أو الله ما يمرض إلى ثلاثة أينام، فان برأ قبل منيها و إلا فيوما تعود و يوما لا تعود، و يحتمل أن يكون المراد أن أقل العيادة أن يراه ثلاثة أينام متو اليات وبعد ذلك غبنا أوأن أقل العيادة أن يراه في كل ثلاثة أينام فلمنا ظهر منه أن عيادته في كل يوم أفضل، استثنى من ذلك حالة وجوب المرض فلا يخدين الا خيرين، وظهور الا وال

⁽١) النور : ٢٩.

⁽٢) تفسير القمى : ۴۶۰.

⁽٣٥٥) مكارم الاخلاق: ١٩١٧ .

مهـ المكارم: عن الصادق الله قال: تمام العيادة للمريض أن تضع يدك على ذراعه ، و تعجل القيام من عنده ، فان عيادة النوكي أشد على المريض من وجعه (١) .

توضيح : لعل وضع يده على ذراعه عند الد عاء كما فهمه الشهيد _ ره _ قال في الدروس : ويضع العائد يده على ذراع المريض ويدعو له ، وفي القاموس النوك بالضم والفتح الحمق ، وهو أنوك ، والجمع نوكى كسكرى .

٣٩- المكارم: روى عن الصادق تحليل أنه قال: إذا كان يوم القيامة تأدى العبد إلى الله جل وعز فيحاسبه حساباً يسيراً ويقول: يا مؤمن مامنعك أن تعودني حين مرضت ؟ فيقول المؤمن: أنت ربتي و أنا عبدك ، أنت الحي القيوم الذي لا يصيبك ألم ولانصب ، فيقول عز وجل : من عاد مؤمناً في فقد عادني ، ثم يقول له: أتعرف فلان بن فلان ؟ فيقول: نعم يا رب ، فيقول له: مامنعك أن تعوده حين مرض، أما إنك لوعدته لعدتني ثم الوجدتني به وعنده ، ثم الوسالتني حاجة لقضيتها لك ولم أرد اله عنها (٢) .

وروي عن النبي عَيْمَاللَهُ أَنَّه قال : وقد عاد سلمان رضوان الله عليه لما أراد أن يقوم : يا سلمان كشف الله ضر ك ، وغفر ذنبك ، وحفظك في دينك وبدنك، إلى منتهى أجلك (٣) .

وعنه عَلَيْهُ أَنَّهُ قَالَ: العيادة ثلاثة ، والتعزية مرَّة (٤).

و عن مولى الجعفر بن على على على التعليل قال : مرض بعض مواليه فخرجنا نعوده ، و نحن عد ق من مواليه فاستقبلنا تعليل في بعض الطريق فقال : أين تريدون فقلنا نريد فلاناً نعوده ، قال: قفوا فوقفنا قال : مع أحدكم تفياحة أو سفرجلة أوا ترجية أو لعقة من طيب أوقطعة من عود بخور ؟ فقلنا: ما معنا من هذا شيء ، قال : أما علمتم أن المريض يستريح إلى كل ما أدخل به عليه (٥) .

⁽١-4) مكارم الاخلاق س١٩٥٥.

⁽۵) مكارم الاحلاق س ۴۱۶.

ايضاح : في القاموس لعقه كسمعه لعقة ويضم "لحسه، واللعقة المر "ة الواحدة وبالضم" ماتأخذه في الملعقة .

٠٥- المكارم: عن ذرارة عن أحدهما عليها المان اذا دخلت على مريض فقل « أَعيذك بالله العظيم ربِّ العرش العظيم ، من كلِّ عرق نعيَّاد، ومن شرحر " الناد » سبع مر"ات (١) .

بيان : قال الجوهري: نعرالعرق ينعر بالفتح فيهما نعراً أي فارمنه الد"م ، فهو عرق نعيار ونعور .

 ٣١ - دعاثم الاسلام: عن أمير المؤمنين كلين قال: العيادة بعد ثلاثة أيام ، وليس على النساء عيادة (٢) .

وعنه ﷺ أنَّه قال: نهى رسولالله ﷺ أن يأكل العائد عند العليل فيحبط الله أجرعيادته (٣).

وعن الحسن بن على هُلِيِّكُمْ أنَّه اعتلَّ فعاده عمروبن حريث فدخل عليه عليَّ عليه السلام فقال: يا عمرو تعود الحسن و في النفس مافيها ؟ وإنَّ ذلك ليس بمانعي من أن أُودِّي إليك نصيحة ، سمعت رسول الله عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهِ يقول : مامن عبد مسلم يعود مريضاً إلا صلَّى عليه سبعون ألف ملك من ساعته الَّذي يعوده فيها ، إن كانت نهاراً حتلى تغرب الشمس أوليلاً حتلى يطلع الفجر (٤) .

و عن على على الله عاد زيد بن أرقم فلماً دخل عليه قال زيد : مرحباً بأمير المؤمنين عائداً وهوعلينا عاتب، قال على ۗ كَالِيِّكُم: إنَّ ذلك لم يكن يمنعني عن عيادتك إنَّه من عاد مريضاً التماس رحمة الله ، و تنجَّن موعوده ، كان في خريف الجنيّة ماكان جالساً عند المريض ، حنيّ إذا خرج من عنده بعث الله ذلك اليوم سبعين ألف ملك من الملائكة يصلُّون عليه حتَّى الليل ، وإن عاد ممسياً كان في خريف الجنيّة ما كان جالساً عند المريض ، فاذا خرج من عنده. بعث الله سبعين ألف ملك

⁽١) مكارم الاخلاق س ٥٥٠ .

⁽٢-4) دعائم الاسلام ج ١ ص١٢٨٠ .

يصلُّون عليه حتلى الصباح، فأحببتأن أتعجل ذلك (١) .

الرحمة حتى يجلس ، فاذا جلس اغتمس فيها .

قال السيند ـ ره ـ هذه استعارة ، والمراد العبارة عن كثرة ما يختص به عائد المريض من الأجر الوافر، والثواب الغام ، فشبته عَيْنَا الله المحال بخائض الغمر في مشيته، والمغتمس فيه عند جلسته (٢) .

⁽١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢١٨٠

 ⁽۲) المجازات النبوية ص۲۴۵ وقال السيد الرضى فى ص ۷۱ من المجازات : ومن
 ذلك قوله صلى الله عليه و آله د عائدالمريض على مخارف الجنة» .

و فى هذا الكلام مجاز على التأويلين جميعاً ، فانكان المراد المخارف جميع مخرف وهو جنى النخل ، فكأنه عليه السلام شهد لعائد المريض بدخول الجنة ، وحقق له ذلك حتى عبر عنه وهو بمد فى دار التكليف بعبارة من سار الى دار الخلود ، ثقة له بالوسول الى الجنة والنزول فى دار الامنة ، وهذا موضع المجاز ، وانكان المراد بالمتحارف جمع مخرفة وهى الطريق كماروى عن بعض الصحابة أنه قال فى كلام له ، دوتر كتكم على مثل مخرفة النعم المحارق النعم الذى أعلمته بأخفافها واعتدته بكثرة غدوها ورواحها فموضع المجازأنه على المحارة المحار

۵ » (((باب))) » « (آداب الاحتضار و أحكامه)» ه

الم قرب الاسناد : عن أحمد بن على ، عن ابن محبوب، عن على بن أبي حمزة قال : سألت أبا الحسن موسى تلقيله قلت : المرأة تقعد عند رأس المريض وهي حائض و هو في حد الميت قال : فقال : لا بأس أن تمر ضه ، فاذا خافوا عليه و قرب من ذلك فتنحلت عنه و تجنل قربه ، فان الملائكة تأذا ي بذلك (١) .

بيان: كراهة حضور الحائض والجنب عندالاحتضار هو المشهور بين الأصحاب بل نسبها في المعتبر إلى أهل العلم، والظاهر اختصاص الكراهة بزمان الاحتضاد إلى أن يتحقد الموت، واحتمل استمرادها وهل تزول بانقطاع الدام قبل الغسل أوبالتيمة بدل الغسل ؟ فيهما إشكال.

٣ ـ العلل : عن أبيه باسناد متَّصل يرفعه إلى الصادق عَلَيْكُم أنَّه قال: لاتحضر الحائض والجنب عند التلقين إن الملائكة تتأذَّى بهما (٢) .

بيان: الظاهر أن المراد بالتلقين هو الذي يستحب عند الاحتضار فهو كناية عن الاحتضار ، ويحتمل أن يكون حال التلقين أشد كراهة ، ويحتمل شمول الكراهة حالة كل تلقين لظاهر اللفظ ، ولعل الأول أظهر بقرينة سائر الا خبار ، نعم يكره لهما إدخاله قبره كما سيأتي ، وإز، لم يذكره الا كثر.

٣ - العلل: عن عمل بن على ماجيلويه، عن عمل بن يحيى العطاد، عن عمل ابن أحمد، عن أبي عبدالله، عن أبي الجوزاء، عن الحسين بن علوان

⁽۱) قرب الاسناد ص ۱۷۵ ، و التمريض حسن القيام على المريض برقع حوائجه والتكفل بمداواته ، قال في اللسان : جاءت فعلت هنا للسلب ، و ان كانت في أكثرالامر انما تكون للاثبات .

⁽٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٢ .

عن عمرو بن خالد ، عن زيد بن على " ، عن آبائه ، عن على " كالله قال : دخل رسول الله عَلَيْهِ الله على رجل من ولد عبدالمطلب ، فاذا هو في السوّق (١) وقدوجه إلى غير القبلة ، فقال : وجهو إلى القبلة فانكم إذا فعلتم ذلك أقبلت عليه الملائكة وأقبل الله عليه بوجه ، فلم يزل كذلك حتى يقبض (٢) .

دعاثم الاسلام: عن على " عَلَيْكُمُ مثله (٣).

ثواب الاعمال : عن على بن موسى ، عن عبدالله بن جعفر ، عن أحمد بن أبي عبدالله مثله (٤).

بيان: في النهاية فيه دخل سعيد على عثمان وهو في الساّوق أي في النزع كأن وحمه تساق لتخرج من بدنه، ويقال له السياق أيضاً انتهى، وإقبال الملائكة عبارة عن استغفارهم له أوقبض روحه بسهولة، وإقبال الله كناية عن الرحمة والفضل والمغفرة. و المشهور بين الأصحاب وجوب الاستقبال بالميات حال الاحتضار، وذهب جماعة من الأصحاب منهم الشيخ في الخلاف و المبسوط والمفيد والمحقاق في المعتبر والسياد إلى الاستعباب، واختلف في أناه هل يسقط بالموت أويجب دوام الاستقبال به حيث يمكن ؟ الأصوط ذلك.

⁽١) يعنى الاحتضار ، يقال : ساق المريض نفسه عند الموت سوقا وسياقاً ؛ شرح في نزع الروح .

⁽٢) علل الشرايع ج ١ص ٢٨٠ و٢٨١٠ .

⁽٣) دعائم الاسلام ص ٢١٩.

⁽٤) ثواب الاعمال ص ١٧٧ .

فنزل الكتاب بالقبلة ، وجرت السنة بالثلث، تمام الخبر(١) .

ومنه: عن أحمد بن الحسن القطان ، عن الحسن بن على السكري"، عن على بن ذكريا البصري" ، عن جعفر بن على بن عمادة ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي عن أبي جعفر تَعْلَيْكُم قال : لا يجوذ للمرأة الحائض ولا الجنب الحضود عند تلقين الميات ، لأن الملائكة تتأذى بهما ، ولا يجوذ لهما إدخال الميت قبر (٢) .

و ـ ثوابالاعمال ومجالس الصدوق: عن على بن على ماجيلويه، عن على ابن يحيى العطار، عن على بن أحمد بن يحيى، عن الحسن بن موسى الخشاب، عن غياث بن كلوب، عن إسحاق بن عمار، عن الصادق، عن آبائه كالله أن وسول الله عليه و آله قال: لقانوا موتاكم لاإله إلا الله، فان من كان آخر كلامه لاإله إلا الله دخل الجنة (٣).

٧- مجالس ابن الشيخ: عن أبيه ، عن المفيد ، عن على الحسين المقري" ، عن على "بن على "بن يوسف ، عن ذكريا عن الحسين [عن الحسن بن على "بن يوسف ، عن ذكريا المؤمن ، عن سعيد بنيسار قالى: سمعت أباعبد الله على المؤمن ، عن سعيد بنيسار قالى: سمعت أباعبد الله قال : فاعتقل لسانه مراراً فقال لامرأة حضر شاباً عند وفاته فقال له قل لاإله إلا الله قال : فاعتقل لسانه مراراً فقال لامرأة عند رأسه هل لهذا أمُّ ؟ قالت: نعم أنا أمَّه ، قال أفساخطة أنت عليه ؟ قالت : نعم ما كلمته منذ ست حجج ، قال لها : ارضى عنه ! قالت : رضى الله عنه برضاك يا رسول الله .

فقال له رسول الله عَلَيْظَةُ : قل لا إله إلا الله قال فقالها ، فقال النبي عَلَيْظَةُ مَا الله وقال النبي عَلَيْظَةً ما ترى؟ فقال: أرى رجلاً أسود قبيح المنظر ، وسخ الثياب، منتن الريح، قدوليني

⁽۱) الخصال ج ۱ س ۹۰ ، ورواه فى الفقيه ج ۴ ص ۱۳۷ ، وفيه : كان البراءبن معرور الانسارى بالمدينة وكان رسول الله علىه وآله بمكة وأنه حضره الموت وكان رسول الله صلى الله عليه وآله والمسلمون يسلون الى بيت المقدس فأوسى البراء بن معرور اذا دفن أن يجعل وجهه تلقاء النبى صلى الله عليه وآله الى القبلة ، الخ ، ورواه فى الملل ج ١ ص ٢٨٣ ، وهكذا فى ج ٢ ص ٢٥٣ مع سقط فى المتن .

⁽٢) الخصال ج ٢ ص ١٣٢ في حديث .

⁽٣) ثواب الاعمال ص ١٧٧ ، أمالي الصدوق ص ٣٢٣ .

الساعة يأخذ بكنظمي (١) فقال له النبي عَلَيْكُ قل : « يا من يقبل اليسير و يعفو عن الكثير اقبل منتي اليسير واعف عني الكثير إنتك أنت الغفود الرحيم، فقالها الشاب فقال له النبي عَلَيْكُ أن انظر ما ترى؟ قال: [أرى رجلا أبيض اللون حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب قدوليني وأرى الأسود قد تولّى عنتي قال : أعد! فأعاد، قال : ما ترى ؟ قال:] لست أرى الأسود وأرى الأبيض قدوليني ثم طفى على تلك الحال (٢) . مجالس المفيد : عن على بن الحسن المقرى مثله (٣) .

توضيح: في القاموس طفى الرحل مات.

٨- مصباح الانوار عن أبي جعفر تلكي قال: إن قاطمة بنت رسول الله مكثت بعد رسول الله عَلَيْ الله عنه على الله عنه الله وأدخلني « يا حي " يا قيوم برحمنك أستغيث فأغثني ، اللهم " زحزحني عن النار وأدخلني الجنة و ألحقني بأبي غره فكان أمير المؤمنين تحليل يقول: « يعافيك الله و يبقيك » فقول: يا أبا الحسن ما أسرع الله عالم الله ، وأوصت بصدقتها ومتاع البيت ، وأوصته أن ينزو "ج أمامة بنت أبي العاص بن الربيع قال: ودفنها ليلا .

٩ - فقه الرضا تِلْكِالِمُ إذا حضرت الميت الوفاة فلقينه شهادة أن لا إله إلا الله و أن على السول الله ، والاقرار بالولاية لا ميرالمؤمنين والا ثمة عليهم السلام واحدا واحدا ، ويستحب أن يلقين كلمات الفرج وهو «لا إله إلا الله الحليم الكريم لا إله إلا الله العلي العظيم سبحان الله دب السموات السبع ورب الا رضين السبع وما فيهن وما بينهن ورب العرش العظيم ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله دب العالمين » .

ولا تحضر الحائض ولا الجنب عند التلقين ، فان " الملائكة تنأذ "ى بهما ، ولا بأس بأن يليا غسله ، ويصلّيا عليه ، ولا ينزلا قبره ، فان حضرا ولم يجدا من ذلك

⁽١) الكظم ــ محركة وكقفل ــ الحلق ومخرج النفس .

⁽٢) امالي الطوسي ج ١ ص ٤٦ ومابين الملامتين ساقط من الكمباني .

 ⁽٣) أمالى المفيد ص ١٧٤.

ج ۱۸

بدًّا فلمخرجا إذا قرب خروج نفسه .

وإذا اشتد ً عليه نزع روحه فحو له إلى المصلَّى الَّذي كان يصلَّى فيه أوعليه ، و إيَّـاك أن تمسُّه ، وإن وجدته يحرُّك يديه أورجليه أورأسه فلاتمنعه من ذلك كما يفعل جهيًّال الناس ، وقال عَلَيْكُم : إذا حض أحدكم الوفاة فاحضروا عنده بالقرآن وذكرالله والصلاة على رسولالله عَيْنَالله (١).

بيان: التلقين عند الاحتضار بالعقائد وكلمات الفرج مميًّا ذكره الأصحاب و دلَّت عليه الأخبار الكثيرة ، قوله «كان يصلَّى فيه » أي البيت الَّذي كان يصلَّى فيه ، ونحوه « أوعليه » أي المصلَّى الَّذي كان يصلَّى عليه ، وهذا أيضاً ذكر. الأصحاب ، وحكم الأكثر باستحبابه مطلقاً والأخبار مقيدة بما إذا اشتداً عليه النزع ، وظاهر الرواية النخيير بين النقل إلى البيت أو الثوب ، و ابن حمزة جمع بينهما وظاهر الأكثر الست .

والنهي عن المس" ورد في الخير وذكره الشهيد في الذكري ، وكذا النهر عن المنع من تنحريك يديه أو رجليه أو رأسه ذكره الصدوق والشهيد ، وكذا ذكر الأُصحاب استحباب قراءة القرآن والدعاء عنده ، قبل خروج روحه وبعده .

• ١- مجالس الصدوق : عن أبه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على بن عيسى ، عن على بن خاله ، عن أحمد بن النضر الخزاز ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر عن أبي جعفر عَلَيْكُمُ قال: كان غلام من اليهود يأتي النبي عَلَيْظُ كثيراً حتى استخفه وربُّما أرسله في حاجة ، وربُّما كتب له الكتاب إلى قوم ، فافتقده أيَّاماً فسأل عنه فقال له قائل : تركته في آخريوم من أيّام الدُّنيا ، فأتاه النبي عَلَيْكُ في ناس من أصحابه وكان عليه السلام بركة لا يكاد يكلُّم أحداً إلا ۖ أَجَابِه ، فقال : يا فلان ! ففتح عينيه ، وقال : لبِّيك يا أباالقاسم؛ قال : اشهد أن لاإله إلا الله وأنِّيرسولالله فنظر الغلام إلى أبيه فلم يقل له شيئاً ثم أناداه رسول الله عَلَيْهُ الثانية و قال له مثل قوله الأوَّل فالتفت الغلام إلى أبيه فلم يقل له شيئاً ثمَّ نادا. رسول الله عَلَيْظُ الثالثة ،

⁽١) فقه الرضا س ١٧.

فالمتفت الغلام إلى أبيه فقال أبوء : إن شئت فقل ، و إن شئت فلا ، فقال الغلام : أشهد أن لاإله إلا الله وأنلك على رسول الله ، ومات مكانه .

فقال رسول الله عَيْنَا لا بيه: اخرج عنّا ثم قال عَلَيْكُم لا محابه: غسّلوه و كفّنوه وأتوني به أصلّي عليه ثم خرج وهو يقول: الحمد لله الّذي أنجى بي اليوم نسمة من النّاد (١).

بيان : حتي استخفيه أي وجده خفيفاً سريعاً في الأعمال .

الحسيني الحسن الحسيني القاسم المفسل ، عن أحمد بن الحسن الحسيني عن الحسن بن على العسكري ، عن آبائه الحلي قال : سأل الصادق عن بعض أهل مجلسه فقيل: عليل ، فقصده عائداً و جلس عند رأسه ، فوجده دنفاً ، فقال: أحسن ظنتك بالله ، فقال: أما ظنتي بالله فحسن الحديث (٢) .

بيان: دنف المريض بالكسر أي ثقل، وقال في الذكرى يستحبُّ حسن الظنَّ بالله في كلَّوقت و آكده عندالموت، ويستحبُّ لمن حضره أمره بحسن ظنَّه وطمعه في رحمة الله .

ابنعلى "الدعبلي، عن على السبخ: عن أبيه ، عن هلال بن على الحقار ، عن إسماعيل ابن على الدعبلي، عن عن ابراهيم بن كثير ، عن أبي نواس المحسن بن هاني ، عن حسّاد بن سلمة ، عن يزيد الرقاشي"، عن أنس قال : قال رسول الله عَيْدُ الله عَنْ لايموتن أحد كم حدّى يحسن ظنّه بالله عز وجل فان حسن الظن " بالله ثمن الجنّة (٣) .

⁽١) أمالي الصدوق ص ٢٣٩.

⁽٢) عيون الاخبار ج ٢ س ٣ .

⁽٣) أمالي الطوسي ج ٢ س ٣٨٩ .

إِنَّ لَا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ أَ نَسَ لَلْمُؤْمِنَ فَي حَيَاتُهُ ، وَعَنْدُ مُوتُهُ ، وَحَيْنَ يَبِعَثُ ، وقال رسول اللهُ صَلَّى اللهُ عليه وآله : قال جبرئيل : يا على لوتراهم حين يبعثون هذا مبيضٌ وجهه ، وينادي لا إِلهُ إِلاَّ اللهُ واللهُ أَكبر، وهذا مسودٌ وجهه ينادي يا ويلاه يا ثبوراه (١) .

من عن فضيل بن عثمان رفعه قال ؛ قال أبوعبدالله كَلَيْكُم ؛ من شهد أن لا إله إلا الله عند موته، دخل الجنّة، و قال النبي عَيَالِكُ الله عند موته، دخل الجنّة، و قال النبي عَيَالِكُ الله عند موته، دخل الجنّة ، و قال النبي عَيَالُكُ الله وتاكم لا إله إلا الله فانتّها تهدم الخطايا ، قيل ؛ كيف من قالها في حياته ؟ قال ؛ هي أهدم و أهدم (٢) .

ومنه: عن داود بن سليمان القطاني ، عن أحمد بن زياد الباني ، عن إسرائيل ، عن جابر ، عن أبي جعفر المسلك قال : قال رسول الله على القائد القائد المسلم المؤمن حين يمزق قبره ، قال لي جبر ئيل : يا على لو تراهم حين يخرجون من قبورهم ، ينفضون التراب عن رؤوسهم ، هذا يقول : « لا إله إلا الله والحمد لله » بيس وجهه و هذا يقول : « يا حسر تاه على ما فرسطت في جنب الله ي (٣) .

بيان: حين يمزق قبره ، على بناء المفعول مخفيَّفاً ومشدَّداً أي يخرق ليخرج منه عند المعث .

المفيرة ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن عمل بن يزداد بن المفيرة ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن حريز ، عن زرارة قال : قال أبو جعفر تَهْ الله الوادر كت عكرمة عند الموت لنفعته ، قيل لا بي عبدالله عليه السلام : بماذاكان ينفعه؟ قال: يلة أنه ما أنتم عليه ، فلم يدركه أبو جعفر تَه أبو عليه ولم ينفعه (٤) .

١٧ - ومنه : عن حمدويه ، عن أيثوب ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن ذريح

⁽١) ثواب الاعمال س ٣.

[·] ٣٤س المحاسن س٣٠٠)

⁽۴) رجال الكشي س ١٨٨ ، الرقم ٩۴ .

عن أبي عبدالله عليه وآله وكان مستقيماً قال: فنزع ثلاثة أيّام فغسله أهله ثم حملوه إلى مصلاً. فمات فيه (١).

كتاب محمد بن المثنى : عن جعفر بن على بن شريح ، عن ذريح مثله .

الكشى: عن على بن مسعود ، عن الحسين بن الشكيب ، عن محسن بن أحمد ، عن أبان بن عثمان ، عن ليث المرادي ، عن أبي عبدالله تُلْيَّا قال : إن أباسعيد الخدري كان قد رزق هذا الأمر و أنه اشتد نزعه فأمر أهله أن يحملوه إلى مصلا ، الذي كان يصلّى فيه ، ففعلوا فمالبث أن هلك (٢) .

الحسين بن عثمان، عن خدويه ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبيءمير ، عن الحسين بن عثمان، عن ذريح قال: سمعت أباعبدالله عليه يقول : كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول : إذا لا كرم للر جل أن يعافى فى الد نيا ولا يصيبه شىء من المصائب ثم ذكر أن أباسعيد الخدري وكان مستقيماً نزع ثلاثة أينام ، فغسله أهله ثم حملوه إلى مصلا مفات فيه (٣) .

وم العباس بن على ، عن حماد بن الخصر بن على ، عن العباس بن على ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز قال : كنا عند أبي عبدالله تليال فقال له رجل : إن أخى منذ الاثة أيام في النزع ، وقد اشتد عليه الأم فادع له ، فقال : اللهم سهال عليه سكرات الموت ، ثم أمره وقال : حولوا فراشه إلى مصلا والذي كان يصلى فيه فانه يخفق عليه ، إن كان في أجله تأخير ، وإن كانت منينه قد حضرت ، فانه يسهال عليه إنشاء الله (٤).

٣٩ _ و منه: عن الا حوص بن على، عن عبدالر حمن بن أبي نجران ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز بن عبدالله ، عن أبي جعفر تطييل قال : إذا دخلت

⁽ ۱-۲) رجال الكشي س ۴۱ ، الرقم ۱۰ .

⁽٣) رجال الكشي ص ٢٢.

⁽⁴⁾ طب الائمة س ٧٩.

على مريض و هو في النزع الشديد فقل له : ادع بهذا الدّعاء يخفّف الله عنك « أعرد بالله العظيم رب العرش الكريم من كل عرق نعّاد و من شراً حراً النّاد » سبع مراات ثماً لقيّنه كلمات الفرج ، ثما حوال وجهه إلى مصلاً والذي كان يصلّي فيه فاننه يخفّف عنه ، ويسهل أمره باذن الله (١) .

بيان : قوله : ثم عول وجهه : أقول : ظاهره مناف لأخبار الاستقبال ، و أخبار التقبال ، و أخبار التحويل ، إلا أن يقال أريد بالوجه البدن مجازاً ، و لعله كان دثم حول وجهه إلى القبلة و حواله إلى مصلاه ، و يمكن تقدير ذلك بأن يقال : المراد به حوال وجهه إلى القبلة منتقلاً إلى مصلاه .

والمستقلل المعاملة المراوندى : عن سليمان الجعفري" قال: رأيت أبا الحسن المستهلة يقول لابنه القاسم : قم يا بنى فاقرأ عند رأس أخيك ، و الصافات صفاً ، تستملها فقرأ فلما بلغ « أهم أشد خلقاً أم من خلقنا » قضى الفتى ، فلما سجبي و خرجوا أقبل عليه يعقوب بن جعفر فقال له : كنا نعهد الميت إذا نزل به الموت يقرأ عند و يس و القرآن الحكيم » فصرت تأمرنا بالصافات ؟ فقال : يا بني لم تقرأ عند مكروب من الموت [قط] إلا عجل الله راحته .

توضيح : في القاموس قضى : مات ، وقال الجوهري سجايت الميات تسجية إذا مددت عليه ثوباً ، و قوله تُطَيِّكُم : يا بني على سبيل اللَّطف إن كان المخاطب يعقوب و إن كان القاسم ففي الحقيقة ، و الأوال أظهر .

عن على بن الحسن الصّفاد ، عن على بن الوليد ، عن على بن الحسن الصّفاد ، عن أبي أيّوب بن نوح و يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن على بن شعيب ، عن أبي كهمس قال : حضرت موت إسماعيل _ وأبوعبدالله عليّا حالس عنده .. فلمّا حضره الموت شد ً لحييه وغمّضه وغطّاه بالملحفة ، ثم ً أمر بنهيئته فلمنا فرغمن أمر ددعا

⁽١) طب الائمة س ١١٨.

بكفنه ، فكتب في حاشية الكفن : إسماعيل يشهد أن لاإله إلا الله (١) .

بيان : استحباب شدُّ اللّحيين وتغميض العينين و التغطية بثوب مقطوع به في كلام الأصحاب ، و سيأتي مثل هذا الخبر بسند آخر في باب التكفين .

والمحكيمي ، عن على بن إسحاق الصّاغاني "، عن سليمان بن أيسوب ، عن محمّد بن آحمد الحكيمي ، عن على بن إسحاق الصّاغاني "، عن سليمان بن أيسوب ، عن جعفر بن سليمان ، عن ثابت ، عن أنس قال : مرض رجل من الأنسار فأتاه النبي عَنَاهُ الله عَنَاهُ النبي عَنَاهُ الله عَنَاهُ النبي عَنَاهُ الله عَناه النبي عَنَاه النبي عَنَاه الله عَناه الله وهو في الموت ، فقال : كيف تجدك ؟ قال أجدني أرجو رحمة ربسي و أتخوف من ذنوبي ، فقال النبي عَناه الله ما اجتمعنا في قلب عبدفي مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله رجاءه و آمنه مميًا يخافه (٢) .

الهدابة : يلقن عند موته كلمات الفرج ولا إله إلا الله الحليم الكريم لا إله إلا الله الحليم الكريم لا إله إلا الله العلى العظيم ، سبحان الله رب السموات السبع و رب الارضين السبع و ما فيهن وما بينهن ورب العرش العظيم ، وسلام على المرسلين ، و الحمد لله رب العالمين .

و لا يجوز أن يحضر الحائض و الجنب عند التلقين ، لائن الملائكة تتأذنى بهما ، فان حضرا ولم يجدا من ذلك بدا فليخرجا إذا قرب خروج نفسه .

و سئل السادق عليه السالام عن توجيه الميات ، فقال عليه السادق عليه السالام عن توجيه الميات ، فقال عليه القبله (٣) .

ومات في يومه الله الله الجنّة ، و حضر غسله ثلاثون ألف ملك ، يستغفرون له و يشيّعونه إلى قبره بالاستغفار له ، فاذا أدخل إلى اللّحدكانوافي جوف قبره يعبدون الله ، وثواب عبادتهم له ، وفسح له في قبره مدّ بصره ، وأومن ضغطة القبر .

⁽١) اكمال الدين ج ١ س ١٦١ .

⁽٢) أمالي المفيد س ٨٩.

⁽٣) الهداية ص ٢٣ ط الاسلامية

و قال ابن عبّاس إذا حضراً حدكم الموت فبشّروه يلقى ربّه وهو حسن الظنّ بالله ، و إذا كان في صحّـة فخو "فوه .

و قال النبيُّ عَلَيْكُ : إِنَّ الله يقبل توبة عبده مالم يغرغر ، توبوا إلى دبــّكم قبل أن تموتوا ، وصلوا الذي بينكم و بينه بكثرة ذكر كم إيــًاه .

و قال ﷺ :كلُّ أحد يموت عطشان إلا " ذاكر الله .

و عن الصادق على قال : كان أمير المؤمنين على إذا حضر من أهل بيته أحداً الموت قال له : « لا إله إلا الله الحليم الكريم لا إله إلا الله العلى العظيم سبحان الله رب الساموات السبع و رب الأرضين السابع و ما فيهن و ما بينهن و رب العرش العظيم ، و الحمدللة رب العالمين » فاذا قالها المريض قال : اذهب ليس عليك بأس .

وعناً بي بكر الحضر مي قال : مرض رجل من أهل بيتي، فأتيته عائداً له، فقلت له: يا ابن أخ إن الشعندي نصيحة أتقبلها ؟ قال : نعم؟ فقلت : قل أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، فشهد بذلك فقلت [قل : وأن عبراً رسول الله فشهد بذلك ، فقلت له : إن هذا لا تنتفع به إلا أن يكون منك على يقين ، فذكر أنه منه على يقين ، فتلت قل أشهد أن علياً وصيه ، وهو الخليفة من بعده ، والامام المفتر ض الطاعة من بعده ، فشهد بذلك فقلت له : إنك لن تنتفع بذلك حتى يكون منك على يقين ، ثم سميت فشهد بذلك فقلت له واحداً بعد واحد فأقر بذلك ، وذكر أنه منه على يفين ، فلم يلبث الرجل

أن توفيّى فجزع أهله عليه جزعاً شديداً .

قال: فغبت عنهم ثم أتيتهم بعد ذلك فرأيت عزاء حسناً فقلت كيف تجدونكم ؟ كيف عزاؤك أيتنها المرءة ؟ فقالت : و الله لقد أصبنا بمصيبة عظيمة بوفاة فلان ، وكان مما طيتب نفسى لرويا رأيتها الليلة ، فقلت : كيف ؟ قالت : رأيته و قلت له ما كنت ميتنا قال : بلى ، ولكن نجوت بكلمات لقتنيهن أبوبكر الحضرمي ، ولولا ذلك كدت أهلك .

و قال النبي عَلَيْهُ الله : نابذوا عندالموت ، فقيل : كيف ننابذ ؟ قال : قولوا « قل يا أيه الكافرون لاأعبد ما تعبدون » إلى آخر السورة .

و كان أمير المؤمنين ﷺ قال عند الوفاة : 1 تعاونوا على البر" والتقوى ولا تعاونوا على الأثم و العدوان » (١) ثم ً كان يقول لا إله إلا الله حتــ توفــي .

و كان زين العابدين عَلَيْكُم يقول عند الموت : «اللّهم" ارحمني فانتك كريم اللّهم" ارحمني فانتك كريم اللهم" ارحمني فانتك رحيم ، فلم يزل يرد دها حتى توفقي صلوات الله عليه ٠

و كان عند رسول الله قدح فيه ماء و هوفي الموت و يدخل يده في القدح و يمسح وجهه بالماء و يقول: « اللّهم أعنلي على سكرات الموت » .

و روي أند تقرء عند المريض و الميت آية الكرسي" و تقول : « اللّهم" أخرجه إلى رضى منك و رضوان اللّهم" اغفرله ذنبه ، جل " ثناء وجهك » ثم" تقرء آية السخرة «إن"ربتكم الله الّذي خلق السدّموات »(٢) المنح ثم "تقرء ثلاث آيات من من آخر البقرة « لله ما في السدّموات و الأرض » ثم" يقرء سودة الا حزاب .

[·] Y : = uf | al ()

⁽٢) الاعراف ص ٥٤

ايضاح : «قوله تخلّيك : «عشر بركات » أقول : ما ذكر ، اثنى عشر ، و لعل تكراد المحبوس و المسجون للذ أكيد ، فهما يعد أن بواحد إن لم يكن النكراد من النساخ أو الرواة ، و القراءة عند الميت ليست من تلك العشر فانه عَنْ الله كان يعد فوائدها للقادي و ومكن عد الشبع و الارتواء واحداً .

والغرغرة تردُّد الرُّوح في الحلق ، ذكره الجوهري" ، وضمير بينه في قوله د بينكم وبينه » راجع إلى الموت ، ويحتمل إرجاعه إلى الله .

قولها :مما طيس نفسي ، في الكافي (٢) «مما مُسخى بنفسي لرؤيار أيتها اللّيلة فقلت وما تلك الرّقيا؟ قالت : رأيت فلاناً تعنى الميت حياً سليماً ، فقلت فلان قال نعم ، فقلت ما كنت مت فقال : بلى الله الخر الخبر فقو لها مما سخى على بناء المجهول ، لمكان الباء أوعلى المعلوم بأن تكون الباء ذائدة .

قوله عَلَيْكُ : « نابذوا » المنابذة المكاشفة و المقاتلة ، و لغل " المراد المكاشفة مع الشيطان أو مع الكافرين باظهار العقايد الحقية و التبراي منهم و من عقائدهم .

الموت أن يزيد الرَّجاء على الخوف.

الوصية عند موته كان ذلك نقصاً في عقله و مرو"ته ، قالوا : يا رسول الله وكيف الوصية عند موته كان ذلك نقصاً في عقله و مرو"ته ، قالوا : يا رسول الله وكيف الوصية ؟ قال : إذا حضرته الوفاة ، و اجتمع الناس عنده قال : د اللهم فاطر السموات و الأرض عالم الغيب والشهادة الر"حمن الرحيم إني أعهد إليك أنسي أشهد أن لاإله إلا أنت ، وحدك لا شريك لك، و أن " محداً عبدك و رسولك ، و أن " الساعة آتية لا ريب فيها ، و أنك تبعث من في القبور ، و أن " الحساب حق " و أن " النارحق " و أن " النارحق " ، وما وعدفيها من المأكل و المشرب والنكاح حق و أن " النارحق "

وأن" الايمان حقٌّ وأن" الدِّين كما وصفت ، وأنِّ الاسلام كما شرَّعت وأنَّ القول كما قلت ، وأنَّ القرآن كما أنزلت ، و أنك أنت الله الحقِّ المبين.

و أنى أعهد إليك في دارالد أنيا أنى رضيت بك رباً و بالاسلام ديناً ، و بمحمد النبي عليه و النبي الله أنها و بعلى ولياً ، و بالقرآن كتاباً ، و أن أهل بيت نبيك عليه و عليهم السلام أئمتي .

اللهم أنت ثقتى عند شد تى ، و رجائى عند كربتى ، و عد تى عند الأمور التى تنزل بى وأنت ولى نعمتى ، و إلهى وإله آبائي ، صل على عبر و آله ، ولا تكلنى إلى نفسى طرفة عين أبداً ، و آنس في قبري وحشتى ، واجعل لى عهداً عندك يوم ألقاك منشوراً » .

فهذا عهدالميتيوم يوصى بحاجنه ، والوصية حقُّ على كل مسلم ، قال أبو عبدالله تَالِيَّكُمُ و تصديق هذا في سورة مريم قول الله تبارك و تعالى د لا يملكون الشّفاعة إلا من اتلّخذ عند الرسّحمن عهداً » وهذاهو العهد .

انّه قال: من الفطرة أن عن أمير المؤمنين عَلَيْكُمُ أَنَّه قال: من الفطرة أن يستقبل بالعليل القبلة إذا احتنُضر (٢) .

و عن جعفر بن على عليه السلام أنه قال: إذا حضرت الرجل المسلم قبل أن يموت فلقينه شهادة أن لاإله إلا الله وحده لاشريك له و أن علماً عبده ورسوله (٣).

و عنه ﷺ أنَّه قال : يستحبُّ لمن حضر النَّاذع أن يقرء عند رأسه آية الكرسيِّة و آيتين بعدها ، و يقرء « إنَّ ربَّكم الله الّذي خلق السَّموات و الأرض

⁽۱) المصباح ص ۱۱ و رواه القمى فى تفسيره ص٣١٥ ولم يخرجه و رواه السيد فى فلاح السائل ص ۶۰ ، وقد أخرجه فى كتاب الوسايا ج ١٠٢ .

⁽٢-٣) دعائم الاسلام ج ١ص ٢١٩٠

في ستّة أيّام » إلى آخر الأية (١) ثم ثلاث آيات من آخر البقرة ثم يقول : « اللّهم الخرجها منه إلى رضى منك و رضوان ، اللّهم القّه البشرى ، اللّهم اغفرله ذنبه و ارحمه » (٢).

وعنه تخلیق قال: إن المؤمن إذا حيل بينه وبين الكلام أتاه رسول الله عَلَيْدَالله فجلس عن يمينه و يأتي على تخليق فجلس عن يساره ، فيقول له رسول الله عَلَيْدَالله : أمّا ما كنت ترجو فهو أمامك و أمّا ما كنت تخافه فقداً منته ، ثم يفتح له باب من الجنية فيقال له : هذا منزلك من الجنية ، فإن شئت رددت إلى الد نيا و لك ذهبها و فضيتها ، فيقول : لا حاجة لى فيالد نيا فعند ذلك يبيض وجهه ، ويرشيح جبينه و قلص شفتاه ، و ينتش منخراه ، و تدمع عينه اليسرى ، فإذا رأيتم ذلك فاكتفوا به ، و هو قول الله عن وجل « لهم البشرى في الحيوة الد نيا » (٣) .

بيان : فاكتفوا به أي في الشروع في الأعمال المتعلّقة بالاحتضار ، أو في العلم بأنه قد حضره النبيُّ و الاثمة صلوات الله عليهم إن مات بعد ذلك لاالعلم بالموت ، فانها قد تتخلّف عن الموت كثيراً .

• ٣٠ - دعائم الاسلام: عن على قطي قال: أتى رسول الله عَلَيْهِ فقيل له: يا رسول الله عَلَيْهِ فقيل له: يا رسول الله إن عبدالله بن رواحة ثقيل لما به فقام عَلَيْهِ وقمنا معه، حتى دخل عليه، فأصابه مغمى عليه لا يعقل شيئاً، و النساء يبكين و يصرخن و يصحن، فدعاه رسول الله عَلَيْهِ ثلاث من الله من الله عليه عليه به فقال: «اللهم هذا عبدك إن كان قد انقضى أجله و رزقه و أثره، فالى جنتك و رحمتك، و إن لم ينقض أجله و رزقه و أثره، فالى جنتك و رحمتك، و إن لم ينقض أجله و رزقه و أثره فعجتل شفاء وعافيته ».

⁽١) الأعراف : ٥٣ .

⁽٢) دعامم الاسلام ج ١ ص ٢١٩.

⁽٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٧٠ و فيه : • فاذا رأيتها فاكتف بها ، و ذكر باقى المحديث و قال هو قولالله عزوجل : لهم البشرى ، الخ ، و الحديث بتمامه في الكافيج٣ ص ١٢٩ و ١٣٠٠ .

فقال بعض القوم: يا رسول الله عَلَيْكُ الله عَجباً لعبدالله بن رواحة و تعرُّضه في غير موطن للشهادة ، فلم يرزقها حتّى يقبض على فراشه ، قال رسول الله عَلَيْكُ الله ، و من الشّهيد من أمّتى ؟ فقالوا :أليس هوالّذي يقتل في سبيل الله مقبلاً غير مدبر ؟ فقال رسول الله عَلَيْكُ الله ، إن شهداء أمّتي إذاً لقليل الشهيد الّذي ذكرتم ، والطعين والمبطون ، وصاحب الهدم والغرق ، والمرعة تموت مُجمعاً .

قالوا :وكيف تموت جمعاً يارسول الله ؟ قال : يعترض ولدها في بطنها .

بيان : عجز هذا الحديث يخالف بعض أصولنا ، وسيأتي عدم تعذيب الميلت ببكاء الحي" ، ولعل الخبر على تقدير صحاته محمول على أن الميلت كان مستحقاً ببعض أعماله لذوع من العذاب ، فعذ ببهذا الوجه ، أوفعل ذلك به لتخفيف سيلماته أو لا أنه كان آمراً أو راضاً به، ولعل الخبر عامى .

و قال في النهاية في حديث الشهداء: و المرءة تموت بجمع أي تموت و في بطنها ولد ، و قيل التي تموت بكراً ، و الجمع بالضم بمعنى المجموع كالذخر بمعنى المدخور ، ويكسر الكسائي الجيم ، و المعنى أنتها ما تتمع شيء مجموع فيها غير منفصل عنها من حمل أو بكارة .

٣٦ ـ مصباح الانوار : عن ابن أبي دافع ، عن أبيه ،عن أمه سلمي قال : اشتكت فاطمة المالي بعدما قبض رسول الله عَنْ الله الله عَنْ الله عَنْ

⁽١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٥ و٢٢٠ .

فقالت لى ذات يوم: اسكبى لى غسلاً قالت فسكبت لها غسلاً فقامت فاغتسلت كأحسن ماكانت تغتسل، ثم قالت: ياسلمى هلم يثيابى الجدد، فأتيتها بها فلبستها ثم جاءت إلى مكانها الذي كانت تصلّى فيه، فقالت: قر بى فراشى إلى وسط البيت، ففعلت فاضطجعت عليه، و وضعت يدها اليمنى تحت خد هاو استقبلت القبلة، و قالت: ياسلمى إنهى مقبوضة الآن، قالت: وكان على تحقيق يرى ذلك من صنيعها فلما سمعها تقول: إنهى مقبوضة الآن، استبقت عيناه بالد موع، فقالت يا أبا الحسن اصبر! فان الله مع الصابرين، الله خليفتى عليك، و ضميّت حسناً و حسيناً

قالت سلمبي فكأنتها كانت نائمة قبضت صلوات الله عليها فأخذ عليَّ في شأنها وأخرجها فدفئها ليلاً.



۶ ((باب)))

* « (تجهيز الميت و ما يتعلق به من الاحكام) » *

١ العلل: عن أبيه ، عن على "بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن همام بن سالم ، عن أبي عبدالله على عبدالله على عبدالله عن همام بن سالم ، عن أبي عبدالله على عبدالله على عباد بثلاث :ألقى عليهم الريح بعد الر وح ، ولولا ذلك ما دفن حميم حميماً ، و ألقى عليهم السلوة بعد المصيبة ، و لولا ذلك لا انقطع النسل ، و ألقى على هذه الحبلة الدابة ولولا ذلك لكنزتها ملوكهم كما يكنزون الذهب و الغضة (١) .

عن عبدالله ، عن على العطار ، عن سعد بن عبدالله ، عن عمر بن عمر العجبار ، عن على بن إسماعيل ، عن ابن أبيءمير مثله (٢) .

بيان : في القاموس سلام وعنه كدعاه ورضيه سلواً وسلو"ا نسيه ، وأسلام عنه فتسلَّى ، و الاسم السلوة و يضم" .

العلل: قال أبي في رسالته إلى ": لايترك الميستوحده، فان "الشيطان يعبث به في جوفه (٣).

فقه الرضا عَلِينًا: مثله (٣).

الفقيه : عن الصادق عليه (٥) .

بيان: لا يبعد أن يكون المراد به حال الاحتماد ، فالمراد بعبث الشيطان وسوسته و إضلاله ، و الا صحاب حملوه على ظاهره ، و لذا أوردناه في هذا الباب.

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٢ .

⁽٢) الخصال ج ١ ص ٥٤ .

⁽٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٩٠.

⁽۴) فقه الرضا س ۱۷ .

 ⁽۵) فقيه من لا يحضره الفقيه ج١ س ٨٤٠.

ع ـ الخصال : عن أبيه ، عن سعد، عن اليقطيني"، عن يونس ، عن إسماعيل بن عبد الخالق قال : قال أبو عبد الله عَلَيْكُمُ : خمسة ينتظر بهم إلا" أن يتغياروا : الغريق ، و المصعوق ، و المبطون ، و المهدوم ، و المداخن (١).

الهداية : مرسلاً مثله (٢).

بيان : لاخلاف في استحباب تعجيل تجهيز الميت ودفنه إلا مع الاشتباه ، فينتظر به إلى أن يتحقيق موته ، و ما ورد في بعض الأخبار من تحديد التربيس باليومين و الثلاثة ، فهو مبنى على الغالب من حصول العلم بعد ذلك ، و كذا التغيير الوارد في هذا الخبر إذ يمكن حصول العلم بدون هذه الأمور ، و إن كان الا حوط عدم الدفن قبل التغير ، و حكم في الذكرى بوجوب التربيس ثلاثاً ، إلا أن يعلم حاله قبل ذلك .

عن عبدالله بن جعفى ، عن على بن موسى بن المتوكل ، عن عبدالله بن جعفى ، عن أجمد بن على ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي ولا دو ابن سنان جميعاً ، عن أبي عبدالله علي قال : ينبغي لا ولياء الميت منكم أن يؤذنوا إخوان الميت بموته ، فيشهدون جنازته و يصلون عليه ، و يستغفرون له ، فيكسب لهم الا جر و يكسب لميته الاستغفاد ويكسب هو الا جر فيهم و فيما اكنسب لميته من الاستغفاد (٣) .

السرائر: نقلاً من كتاب ابن محبوب مثله (٤).

دعوات الراوندى : عنه عليه السلام مثله .

بيان : المشهور استحباب إيذان إخوانه بموته ، و قال الشيخ في الخلاف لانص في النداء و في المعتبر والتذكرة لابأس به ، وقال الجعفي يكره النعي إلا المعتبر والتذكرة لابأس به ،

⁽١) الخصال ج ١ ص ١٣٤.

[·] ٢٥ : آلهداية : ٢٥ .

⁽٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٤ .

⁽۴) السرائر : ۴۷۴ .

أن يرسل صاحب المصيبة إلى من يختص به .

و ـ العلل : عن على بن موسى ، عن علي " بن الحسين السعد آبادي " ، عن أحمد بن أبي عبدالله ،عن ابن محبوب ، عن ابن سيابة قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : لا تكتموا موت ميت من المؤمنين مات في غيبته لتعتد وجته ويقسم ميراثه (١) .

المدائر المالة الرضا: قال تحليق : إن كان المالة مصعوفاً أو غريقاً أو مداخناً صبرت عليه ثلاثة أيام ، إلا أن يتغيل قبل ذلك ، فان تغيل غسلت و حناطت و دفنت (٢) .

و قال ﷺ: اعلم يرحمك الله أن تجهيز الميت فرض واجب على الحي ، عودوا مرضاكم ، وشيتعوا جنازة موتاكم ، فانتها من خصال الايمان ، و سنة نبيتكم تؤجرون على ذلك ثواباً وعظيماً (٣) .

و قال ﷺ : أو ال من جعل له النعش فاطمة ابنة رسول الله صلوات الله عليها ، و على أبيها و بعلمها و بنيها (٤) .

بيان : المشهور بين الأصحاب وجوب الأحكام المتعلّقة بالميت من توجيهه إلى القبله ، وتفسيله ، وتفييله ، والصلّاة عليه ، و دفنه على كلّ من علم بموته على الكفاية و هل المعتبر في السقوط عن المكلّفين العلم بوقوع الفعل على الوجه الشرعي أم يكفي الظلّن الغالب بذلك ، فيه قولان أحوطهما الأول ، و إن كان القول بسقوطه إذا علم توجله جماعة من المسلمين إلى الاتيان بها ، لاسيتما مع الوثوق ببعضهم لا يخلو من قولة ، واكتفى بعض المتأخرين بشهادة العدلين في السقوط إذا شهدا بأن الأفعال قد وقعت .

⁽١) علل الشرايع ج ١ س ٢٩١ .

⁽٢) فقه الرضا ص ١٨.

⁽٣) فقه الرضا س ٢٠ .

⁽۴) فقه الرضا : ۲۱ .

م ـ العلل : عن على بن أحمد بن على ،عن على بن أبي عبدالله ، عن موسى ابن عمران ، عن عمله الحسين بن يزيد ، عن الحسن بن على بن أبي حمزة ، عن أبيه قال : سألت أبا عبدالله عليها لا ي علمة دفنت فاطمة بالليل ولم تدفن بالنهاد ؟ قال : لا نها أوصت أن لا يصلّى عليها رجال (١) .

بيان : المراد بالر"جال أبوبكر و عمر وأتباعهما ، لكونهم قاتليها صلوات الله عليها ، و لعنة الله على من ظلمها كما مر" مفصللاً في كتاب الفنن ، وفي بعض النسخ مكان الر"جال الر"جلان الاعرابيان ، و في بعضها الاعرابيان فقط .

عن ابن عباسقال: مرضت فاطمة عليها السلام مرضاً شديداً فقالت لأسماء بنت عميس ألاترين إلى ما بلغت (٢) فلا تحمليني على سرير ظاهر ، فقالت لا لعمري ، ولكن أصنع نعشاً كما رأيت يصنع بالحبشة ، فقالت : أرينيه فأرسلت إلى جرايد رطبة فقطعت من الأسواق ، ثم جعلت على السرير نعشاً ، و هو أوال ما كان النعش فتبسامت وما رأيتها متبسامة إلا يومئذ ، حملناها فدفناها ليلا (٣) .

• ١ - و منه : عن أسماء بنت عميس (٤) أن واطمة المالي قالت : إناسي قد

⁽١) علل الشرائع ج١ ص ١٧٤٠

⁽۲) ظاهره: ألا ترين الى ما بلغت من الهزال فلا تحملينى على سريرظاهر يرانى الناس بهذه الحالة فيشمتوابى ؛ وهذا المعنى خلاف ما ذكر فى الحديث الاى ، مع أنه لا يليق بالسيدة السديقة سلام الله عليها .

⁽٣) كشف النمة ج ٢ ص ٧٧ ط الاسلامية .

⁽۴) قد عرفت فی ذیل تاریخ الزهراء سیدة نساء المالمین ج ۴۳ ص ۱۸۲ منهذه الطبعة الحدیثة آن اسماء بنت عمیس کانت حین وفاة السیدة فاطعة ، زوجة لابی بکر وفی حجرها ولدها المرضع محمد بن ابی بکر ، فلم تکن فی امکانها آن تخدم فی بیت فاطعة وعلی تمرضها عامة اللیالی و الایام ، ثم تفسلها لیلا بنفسها وحدها کما فی بعض الروایات أو مع علی علیه السلام کما فی بعض آخر ، و لا لان تقوم نسحاً لها فی وجه هائشة بل وفی

استقبحت ما يصنع بالنساء إنه يطرح على المرأة الثوب فيصفها لمن دأى ، فقلت : يا بنت رسول الله عَلَيْه أنا أصنع لك شيئاً رأيته بأرض الحبشة ، قالت فدعوت بجريدة

وجه أبى بكر زوجها يمنعهما أن يدخلا على السيدة فاطمة ، كما وقع في ذيل هذا الحديث نفسه و قد أخرجه المؤلف العلامة في ج ٣٣س ١٨٩ من تاريخها (س) .

بل لم تكن لياً ذن على (ع)أن تحضر أسماء في بيته وهي أجنبية منه ، لحرمة الاجتماع معها في بيت، واحد ، كيف بالخلوة معها لتماونه في غسل السيدة فاطمة هليها السلام .

بل و لولم بكن أسماء أجنبية منه (ع) لكان يحرم عليها الخروج من بيت زوجها أبى بكر و الدخول الى بيت فاطمة والمبيت فيه الا باذن منه .

و لوكان أبوبكر هو الذى أمر أسماء أو أذن لها بذلك لكفى به فخراً و شرفاً و مكانة له من آل الرسول (ص) بل ومنة عليهم حديث أخدمهم زوجته المرضعة فأجاز لهاأن تدع بيته و تدع ولده الرضيع فتدخل الى بيت فاطمة تمرضها و تخدمها و تؤنسها وتصنعلها النمش ستراً لجسدها من شامتيها و شانئيها ١١

و لكان اذن أبي بكر لزوجته بذلك كالاستمتاب من السيدة فاطمة و قبولها حدمة أسماه و الاستيناس بها بحيث توصى لها أن تلى فسلها وكفنها ودفنها كالمتبى و الرضا من زوجها أبى بكر حيث قبل هذه المئة منه ، ولم تكن لترضى منه أبداً • وكيف أذنت فاطمة البتول أن تخدمها أسماء و يتوهم الناس أنها قد رضيت من أبى بكر و طابت نفسها منه ، وهى التى أوصت بأن تدفن سرآ لتؤذن بذلك أنها كانت باغشة عليهما .

و هكذا ما ورد في تاريخ تزويجها بعلى عليهما السلام من ذكر أسماء بنت عميس و مبيتها ليلة الزفاف في بيت على عليه السلام لنلى من فاطمة ما تلى الام الشفيقة من بنتها كما وقمت في ج ٣٣ ص ١٣٨ نقلا من كتاب كشف الغفة هذا ج ١ ص ٣٩٤ ط الاسلامية و فيه : أنها كانت أسماء عاهدت خديجة أم السيدة فاطمة عند وفاتها في مكةان بتيت الى وقت زفاف الزهراء أن تقوم مقام خديجة في هذا الامر ، مع أن أسماء بنت عميس كانت من المهاجرات الى الحبشة معزوجها جعفر بن أبي طالب قبل وفاة خديجة عليها السلام بسنين؛ ولم تعد منها حتى عادت مع زوجها جعفرسنة ست من الهجرة بعد سسه

فحناً على الرحت عليها ثوباً ، فقالت فاطمة ما أحسن هذا وأجمله ؟ لاتمرف المرأة من الرَّجل ، فاذا مت فاغسليني أنت ، فلمنا ماتت غسلها عليٌّ و أسماء (١)

بيان : قال في الذ"كرى : يستحب محمل النساء في النعش للستر ، و قال: النعش لغة السلوير عليه الميت ، أوالسلوير ، وهنايراد المظلّل عليه .

العلل: عن على بن أحمد ، عن أبي العباس أحمد بن على بن يحيى ، عن عمرو بن أبي المقدام و ذياد بن عبيدالله قالا: أتى رجل أبا عبدالله عليه فقال

غزوة خيبر ، فلم تكن في مكة لتماهد خديجة عليها السلام عند رحلتهاولافي المدينة حتى تلى زفاف الزهراء سلام الله عليها .

و قد كثر ذكر أسماه بنت عميس هذه فى الروايات التى تتملق بحياة السيدة فاطمة، تارة عند زفافها ، و أخرى عند نفاسها بأولادها ، و اخرى عند تمريضها و تفسيلها وتعبية نفش لها يسترها عن الرائين وكلها مدعومة مزعومة من روايات القصاصين وأساطيرهم ، كيف واجماع علماء أهل البيت وشيعتهم قائم على أنها دفنت ليلافى بيتها خفية، بوصية منها عليها السلام أوصت الى على بذلك وعهدت اليه .

و اذا كانت السيدة المظلومة المضطهدة غسلت في بيتها ليلا اختفاء من الناس وأمرائهم (وقد كانت بيتها بيت على عليهما السلام متصلابمسجد رسول الله (س) ليس لهم باب يمرون منه الا من داخل المسجد) ثم دفنت هناك ، لثلايتمكن الامراء من السلاة على قبرها فلم تكن حاجة الى النعش ولا السرير لتحمل عليها ، ولا أن تشيع جنازتها بناد ومشمل أو مجمرة وغيرذلك مما نطقت به ألسنة القساسين .

راجع في ذلك كتاب المزارج ١٠٠ س ١٩١ ـ ١٩٧ باب زيارة فاطمة عليهاالسلام و موضع قبرها ، وان شئت راجع التهذيبج ع سه ط نجف، عيون الاخبار ج ١ ص ١٣١ ط الاسلامية ، قرب الاسناد ص ١٩١ ط حجر ، مماني الاخبار ص ٢٤٧ ، الكافي ج ٤ ص ٥٥٥ ، الفقيه ج٢ ص ٣٩١ ط نجف ، وقد صرح الصدوق في كتبه والشيخ في التهذيب وهكذا استظهر المؤلف الملامة المجلسي في البحاد الباب المذكور آنفاً أن السيدة فاطمة مدفونة في بيتها .

(١) كشف الغمة ج ٢ ص ٧٧.

له: يرحمك الله هل شيئمت الجنازة بنار و يمشى معها بمجمرة و قنديل أو غير ذلك ممنًا يضاء به؟ قال: فتغيش لون أبي عبدالله تَطْقِيلٌ منذلك ، ثم ساق الحديث الطويل فيما جرى بين فاطمة و الظاّلمين الملعونين إلى أن قال :

فلمنا نعيت إلى فاطمة النبيل نفسها ، أرسلت إلى أم أيمن و كانت أوثق نسائها عندها و في نفسها ، فقالت : با أم أيمنإن نفسي نعيت إلى فادعي لي علياً فدعته لها ، فلمنا دخل عليها قالت له : ياابن العم أريد أن أوصيك بأشياء فاحفظها علي فقال لها : قولي ما أحببت ، قالت له : تزو ج فلانة تكون لولدي من بعدي مثلي ، و اعمل نعشي دأيت الملائكة قد صو رته لي (١) فقال لها علي : أريني كيف صو رته ، فأرته ذلك كما وصف لها ، و كما أمرت به ، ثم قالت فاذا أنا قضيت نحبي فأخر جني من ساعتك أي ساعة كانت من ليل أو نهاد ، ولا يحضرن من أعداء نحبي فأخر جني من ساعتك أي ساعة كانت من ليل أو نهاد ، ولا يحضرن من أعداء الله و أعداء دسوله للمنا على "، قال على " قال على قال على " قال على المرا المرا

فلمنّا قضت نحبها صلّى الله عليها وهم فى جوف اللّيل، أخذ على تَلْيَكُم فى جهازها من ساعته كما أوصته ، فلمنّا فرغ من جهازها أخرج على تَلْيَكُم الجنازة و أشعل النار فى جريد النخل ، ومشى مع الجنازة بالنّار ، حتّى صلّى عليها ، و دفنها ليلاً إلى آخر ما مر" في أبواب أحوالها عَلَيْكُم (٢) .

تبيين : يدل على استحباب إتباع البجنازة بالسراج إذا كان باللّيل ، و ربما يوهم جواذ استحباب المجمرة أيضاً لكنه ليس إلا في كلام السائل ، وجوابه عليا المقصود على السراج ، قال في الذكرى : يكره الاتباع بناد إجماعاً ، ولوكان ليلاً جاذ المصباح ، لقول الصادق عليا أن ابنة رسول الله أخرجت ليلاً و معها مصابيح .

و يدلُّ على نفي ما ذهب إليه الحسن من العامَّة من عدم جواذ الدُّفن ليلاً

⁽١) قد مر آنفاً أن التي وصفت النمش لها (ع) هي أسماء بنت أبي عميس ، و بمد ما عرفت أنها دفنت في بيتها ، لم يكن لهذا المقال مجال .

⁽٢) علل الشرايع ج١ ص ٧٧١ ١٨٠ ، وقد مرتمامها فيج ٣٣ ص ٢٠٠ ١٠٠٠.

و على أن مااشتهر بين الناس من استحباب دفن النساء ليلاً لدفن فاطمة اليه الله الأصلله إذ دفنها ليلا كان لفو تهاليلا مع أنها صلوات الله عليها قالت : « فأخرجني من ساعتك أي ساعة كانت من ليل أو نهاد » و يظهر من سائر الا خباد أن وفنها ليلا كان لئلا يحض الملعونان جناذتها ، كما أن دفن أمير المؤمنين عليه كان لئلا كان لئلا يحض الخوارج ، لعنهم الله ، مع أن أخباد تعجيل التجهيز شاهلة للنساء أيضاً .

و يدل على استحباب النعش الذي يستر جسد الميات للنساء أو مطلقاً و في النساء آكد، و يدل على أن عمل النعشكان بتعليم الملائكة، و الأخبارالسابقة علمياة، لكن ورد موافقاً لها منطريق الخاصة، فيمكن أن يكون أسماء أيضاوافقت الملائكة في ذلك، و يدل على استحباب تعجيل التجهيز.

الله عن على عن على الله الله عن على الله الله عن على الله عن على الله عنه الله عنه

و عن أبي جعفر تَطَيَّكُم أنه قال ، في الراجل تصيبه الصاعقة قال : لا يدفن دون ثلاث إلا أن يتبين موته ويستيقن (٢) .

و عن على على الله قال : إذا مات الميت في أو ّل النهاد فلايقيلن الله في قبر. وإذا مات في آخر النهاد فلا يبيتن إلا في قبر. (٣) .

النبي على النبي على النبي عن جعفر بن على ، عن آبائه عليه قال : مكنت فاطمة النبي عند النبي عند النبي على النبي الموافقة على الموافقة على الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة النبية الموافقة النبية الموافقة النبية الموافقة الموافقة النبية الموافقة ال

⁽۲.۱) دعائم الاسلام ح اس ۲۲۹ .

⁽٣) المصدر ج ١ ص - ٢٣ ·

وما ذاك؟ فقائت أسألك :أن لايصلَّى على أبوبكر ولاعمر ، وماتت من ليلتها ،فدفنها قبلالصَّباح .

فجاءا حين أصبحا ، فقالا :لا تنرك عداوتك يا ابن أبي طالب أبداً ، ماتت بنت رسول الله فلم تعلمنا ؟فقال أمير المؤمنين عَلَيْكُ ؛ لئن لم ترجعا لا فضحنتكما ! قالما ثلاثاً ، فلمنا قال انصرفوا .

قال الفرات بن أحنف في حديثه: قال أبو جعفر تَكُلِّكُمُّ : وذلك النعش أوَّل نعش عمل على جنازة امرءة في الاسلام .

منه: عن أبي جعفر تحليل قال دفن أمير المؤمنين تحليل قاطمة بنت على صلوات الله عليهم بالبقيع ، ورش ماء حول تلك القبور لئلا يعرف القبر ، و بلغ أبابكر و عمر أن علياً دفنها ليلا ، فقالا له : فلم لم تعلمنا ؟ قال : كان الليل و كرهت أن أشخصكم ، فقال له عمر : ما هذا ، ولكن شحناء في صدرك ، فقال أمير المؤمنين تحليل : أمّا إذا أبيتما فائها استحلفتني بحق الله و حرمة رسوله وبحقها على أن لاتشهدا جنازتها .

19 ـ و منه : عن جعفر بن على عن آبائه عليه قالت: أوصت فاطمة النها أن لا يصلّى عليها أبو بكر و لاعمر ، فلمنّا توفّيت أتاه العبناس فقال : ما تريد أن تسنع ؟ قال أخرجها ليلاً ، قال : فذكر كلمة خوّفه بها العبناس منهما ، قال : فاخرجها ليلاً ، قال على قبرها ، قال: فلمنّا صلّى أبو بكر الفجر ، النفت فاخرجها ليلاً فدفنها ورشّ الماء على قبرها ، قال: فلمنّا صلّى أبو بكر الفجر ، النفت

إلى النَّاس فقال: احضروا بنت رسول الله عَلَيْظَةُ ، فقد توفَّيت في هذه اللَّيلة ، قال : فذهب ليحضرها فاذا عليُّ قد خرج بها و دفنها ، و مضى فاستقبل عليًّا راجِعاً ، فقال له : هذا مثل استيثارك علينا بغسل رسول الله عَلَيْكُ وحدك ، فقال أمير المؤمنين عليهالسلام :هي والله أوصتني أن لاتصلّيا عليها .

١٧ - و منه : عن ذيدبن على" أن " فاطمة الماليل قالت لأسماء بنت عميس : با ائم" إني أرى النساء على جنايزهن إذا حملن عليها تشفُّ أكفانهن "، و إنهي أكر. ذلك ، فذكرت لها أسماء بنت عميس النعش . فقالت : اصنعيه على جنازتي، ففعلت ذلك.

14 - حماب سليم بن قيس : عن أبان بن أبي عيّاش عنه ، عن سلمان و ابن عبَّاس في حديث طويل قالا: فيقيت فاطمة بعد أبيها أربعين لملة ، فلمَّااشتدَّ بها الأمر دعت علينًا ، وقالت: يا ابن عم ما أداني إلا للا بهابي ، وأنا أوصيك بأن تتزوُّ جبأمامة بنتا ُ ختى زينب ، تكون لولدي مثلي ، وأن تتخذلي نعشاً فانتي رأيت الملائكة يصفونه لي ، وأن لايشهد أحد من أعداء الله جنازتي ولادفني ولا الصلاة على أ، فدفنها على الملكان لللا الخير (١) .

١٩ - كتاب محمد بن المثنى الحضرمى: عن جعفر بن على بن شريح ،عن ذريح المحاربي قال : سألت أباعبدالله عَلَيْكُم عن الجنازة أيؤذن بها؟ قال: نعم .

⁽١) كتاب سليم بن قيس س ٢٢٤ ،

٧ ((باب)))

* « (تشييع الجنازة و سننهوآدابه) » *

المجالس الصدوق : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن الهيثم النهدي عن ابن محبوب ، عن داود بن كثير قال : قال الصادق علي من شياع جنازة مؤمن حتى يدفن في قبره وكل الله عز وجل سبعين ألف ملك من المشياعين يشياعونه و يستغفرون له إذا خرج من قبره (١) .

٣ ـ وهنه: عن على بن الحسن بن الوليد ، عن على بن الحسن الصفار ، عن أحمد ابن على بن عيسى ، عن الحسن بن على بن فضال ، عن على بن عقبة ، عن ميسلر قال : سمعت أبا جعفر الباقر علي يقول : من شيع جنازة امرىء مسلم العطى يوم القيامة أدبع شفاعات ، ولم يقل شيئاً إلا قال الملك : ولك مثل ذلك (٢) .

بيان: قوله ﷺ: «أربع شفاعات» أي تقبل شفاعته في أربعة من المذنبين أوفي أربع حوايج من حوائجه، قوله ﷺ: «ولم يقل شيئًا» أي من الدّعاء للميّت بالمغفرة وغيرها إلاّ دعاله الملك بمثله و دعاؤه لايردُّ .

و قال : و من صلّی علی میات صلّی علیه سبعون ألف ملك ، و غفر الله له مـــا تقدءًم من ذنبه ، فان أقام حتـّــی یدفن و یحثی علیه التراب كان له بكل قدم نقلها

⁽١) أمالي الصدوق ص ١٣١ .

⁽۲) أمالي الصدوق ص ۱۳۱.

⁽٣) أمالي السدوق ص ٢٥٢.

قيراط من الأحبر ، و القيراط مثل جبل أحد (١) .

بيان: المشهور بين الأصحاب كراهة إتباع النساء الجناين، و الأخبار الدالة عليها لا تخلو من ضعف، و وردت أخبار كثيرة بجواز صلاتهن على الجنازة ، فان فاطمة صلوات الله عليها صلت على أختها ، والقيراط نصف عشر الديناد ، و المرادهنا قدر من الثواب ، و التشبيه بجبل أحد من قبيل تشبيه المعقول بالمحسوس ، أي كان ذلك الثواب عظيماً ممناذاً بالنسبة إلى ساير المثوبات الأخروية كما أن جبل أحد مشهور ممناذ في العظمة بين الأجسام المحسوسة في الدنيا ، و يحتمل أن يكون المراد أن هذا العمل له هذا الثقل في ميزان عمله إمّا بناء على تجسم الأعمال كما ذهب إليه بعض ، أو تثقيل الدفتر المكتوب فيه العمل بقدر ما يستحقه ذلك العمل من الثواب ، كما ذهب إليه آخرون ، و قد سبق الكلام فيه .

عن هادون بن مسلم ، عن مسعدة بن ذياد ، عن السناد : عن هادون بن مسلم ، عن مسعدة بن ذياد ، عن الصّادق ، عن أبيه على العرسات فأبطئوا الله عَنْ الله ع

بيان : يحتمل أن يكون الإبطاء والاسراع محمولين على الحقيقة ، أوعلى النجو " زكناية عن الاهتمام به وعدمه ، قال في الذكرى : أودعي إلى وليمة و جنازة قدام الجنازة لخبر إسماعيل بن أبي زياد ، عن الصادق ، عن أبيه ،عن النبي " صلوات الله عليهم معلّلا بأن " الجنازة تذكر الاخرة ، و الوليمة تذكر الدنيا .

م الخصال: عن على بن موسى بن المتوكل ، عن على بن الحسين السعد آبادى ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، السعد آبادى ، عن أجمد بن أبي عبدالله [البرقي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عبدالله عن الحسين بن عثمان وابن أبي حزة ، عن إسحاق بن عماد ، عن أبي عبدالله علي التحف به المؤمن ؟ قال : يغفر لمن تبع جنازته (٣) .

⁽١) أمالي السدوق س ٢٥٩.

⁽٢) قرب الاسناد ص ۴۲ ط حجر ص ۵۷ طنجف.

⁽٣) الخسالج ١ س ١٥ .

الهداية: مرسلاً عنه على مثله (١).

٦ ـ و قال: قال ﷺ: من شيتع جنازة مؤمن حط عنه خمس وعشرون كبيرة فان ربيعها خرج من الذنوب (٢) .

و روي أن المؤمن ينادي: ألا إن أو ل حبائك الجنلة ، و أو ل حباء من تبعك المغفرة (٣) .

دعوات الراوندى : مثل الخبرين الأخيرين .

٧ - مجالس ابن الشيخ: عن أبيه، عن المفيد، عن جعفر بن على بن قولويه، عن غلى بن عبدالله الحميري، عن أبيه، عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي عن شريف بن سابق، عن الفضل بن عبدالملك، عن أبي عبدالله، عن آبائه عَلَيْكُمْ قال: قال رسول الله عَلَيْكُمْ : أو ل عنوان صحيفة المؤمن بعد موته ما يقول الناس فيه: إن خيراً فخيراً، وإن شر أفشر "أ، وأو "ل تحفة المؤمن أن يغفر الله له ولمن تبع جنازته (٤).

٨ - و منه: عن أبيه ، عن المفيد ، عن جعفر بن على بن قولويه ، عن أبيه عنسهد بن عبدالله ، عن أحمد بن على بن عيسى ، عن على بن عيسى ، عن بكربن على ، عن أبى عبدالله علين عال : سمعته يقول لخيثمة : يا خيثمة أقرىء موالينا السلام ، وأوصهم بنقوى الله العظيم ، و أن يشهد أحياؤهم جناين موتاهم ، و أن يتلاقوا في بيوتهم الخير (٥) .

• و منه : عناً بيه ، عن الله عن الله ، عن عمر بن الحسن الشيباني عن موسى بن سهل ، عن إسماعيل بن علية ، عن ليث بن أبي بردة ، عن أبيه قال: مر وا بجنازة تمخض كما يمخض الزق : فقال النبي على الله عليكم بالسكينة ، عليكم

⁽١-٣) الهداية: ٢٥.

⁽٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٤٥ في حديث .

⁽۵) أمالى الطوسى ج ۱ س۱۳۵ ومثله فى قرب الاسناد س۱۶ ط نجف، الكافى ج ۲ س ۱۷۵ و قد مرفى ج ۷۴ س ۳۴۳ مع شرح .

بالقصد في المشي بجنايزكم (١).

بيان: قال في الذكرى: نقل الشيخ الاجماع على كراهية الاسراع بالجنازة لقول النبي عَبَالله عليكم بالقصد في جنايزكم، لما رأى جنازة تمخض مخضا، وقال ابن عباس في جنازة ميمونة: ادفقوا فانها الممكم، ولو خيف على الميت فالاسراع أولى، قال المحقق : أداد الشيخ كراهية ما زاد على المعتاد، وقال الجعفي : السعي بها خبباً ثم قال السعى العدو الجعفي : السعى بها خبباً ثم قال السعى العدو و الحبب ضرب منه، فهما دالان على السرعة، و دوى الصدوق عن الصادق عليه السالم أن الميت إذا كان من أهل الجنة نادى عجلوا بي، وإن كان من أهل النار نادى: دد وني د وني .

ول الله عن البختري"، عن السندي أبن على ، عن أبي البختري"، عن جعفر عن أبي البختري ، عن جعفر عن أبيه ، عن على الله عن عمينها و عن شمالها (٢) .

بيان : يدل على كراهة استقبال جنازة المشرك للعلَّة الَّتي بها يكر مالمشي أمام جنازة المخالف ، ولم أدمن تعرَّض له .

الحمد بن عمل بالخصال : عن أبيه ، عن على بن يحيى العطاد ، عن على بن أحمد ، عن أحمد ، عن الحمد بن عمل باسناده دفعه إلى أبي عبدالله عليه قال : قال دسول الله عَلَيْهُ أَمْيران و ليسا بأميرين : ليس لمن تبع جنازة أن يرجع حنتى تدفن ، أويؤذن له ، ورجل يحج مع امرأة فليس له أن ينفر حتى تقضى نسكها (٣) .

المقنع: مرسلا مثله (۴) .

بيان : « أميران » أي يلزم إطاعتهما و قبول ما يأمران به ، وليسا بأميرين [منصوبين من قبل الامـام على الخصوص ، أوليسا بأميرين] عامّين

⁽١) أمالي الطوسي ج ١ س ٣٩٢٠

⁽٢) قرب الاسناد ص ٥٥ ط حجر ، ٨٥ ط نجف.

⁽٣) الخصال ج ١ ص ٢۶ .

⁽⁴⁾ المقنع ص ع ط حجر .

يلزم إطاعتهما في أكثر الأمور، و هذا الخبر يدل على زوال الكراهة معالاذن ولا يدل على عدم استحباب إتمام التشييع بعد الاذن، بل يستحب لما سيأتي و لما رواه الكليني (١) عن العد ، عن سهل ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن ذرارة قال : كنت مع أبي جعفر علي الميت في جنازة لبعض قرابته ، فلما أن سلى على الميت قال : وليه لا بي جعفر علي الميت المجمع يا أبا جعفر ما جوراً ولاتعنل لا نك تضعف عن المشي ، فقلت أنا لا بي جعفر علي الله عنها ، قال لي أبو جعفر علي الميت المجمع ، ولي حاجة اريد أن أسالك عنها ، فقال لي أبو جعفر علي الذن الله مع الجنازة يؤجر الذي يتبعها ، فأمّا باذنه ، فليس باذنه جئنا و لا باذنه نرجع .

الخصال: عن على بن أحمد السناني ، عن أحمد بن يحيى بن ذكريا عن بكر بن عبدالله بن حبيب ، عن تميم بن بهلول ، عن أبيه ، عن عبدالله بن الفضل الهاشمي ، عن أبي عبدالله تطبيع قال : ثلاثة لايدرى أيلهم أعظم جرما : الذي يمشى خلف جنازة في مصيبة غيره بغير رداء ، أو الذي يضرب يده على فخذه عندالمصيبة أو الذي يقول: ارفقوا به و ترحموا عليه يرحمكمالله (٢) .

السَّدُوني ، عن جعفر بن عِن أبيه ، عن على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النَّوفلي ، عن السَّكُوني ، عن جعفر بن عِن ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن على عَلَيْ قال : قال السَّدُوني ، عن جعفر بن عِن ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن على عَلَيْ قال : قال رسول الله عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ مَا أُدري أيلهم أعظم جرماً الذي يمشى مع الجنازة بغير رداء أو الذي يقول ارفقوا به ، أو الذي يقول : استغفر واله غفر الله لكم (٣) .

بيان : قوله : « مع الجنازة » أي مع عدم كونه صاحب المصيبة كما مر" في الخبر الأول ، وهو إمّا مكروه أو حرام كما سيأتي ، و أمّا قوله «ارفقوا به » فلتضمّنه تعقير الميّت و إهانته ، و في التهذيب (٤) أو الّذي يقول : قفوا . و لعلّه

⁽۱) الكافي ج ٣ ص ١٧١ .

⁽٣-٢) الخصا**ل** ج ١ ص ٩٠ .

⁽۴) التهذيب ج ١ س ١٣١ .

تصحيف و على تقديره الذم للنافاته لتعجيل التجهيز ، أو يكون الوقوف لانشاد المراثي و ذكر أحوال الميت ، كما هو الشايع ، وهو مناف للتعزلي و الصبر ، و الفقرة الثالثة أيضاً لاشعارها بكونه مذنباً و ينبغي أن يذكر الموتى بخير ، ويمكن أن تحمل الفقرتان معاً على ما إذا كان غرض القائل التحقير و الاشعار بالذنب ، و يحتمل أن يكون الضيميران في الأخيرتين راجعين إلى الذي يمشي بغير رداء أي هو بسبب هذا التصنيع لا يستحق أن يؤمر بالرقق به ولا الاستغفار له .

و قال العلامة قد سس و في المنتهى : كره أن يقال : قفوا و استغفروا لهغفر الله لكم ، لأنه خلاف المنقول ، بل ينبغي أن يقال ما نقل من أهل البيت الله الله الله لكم ، لا أنه خلاف المنقول ، بل ينبغي أن يقال ما نقل من أهل البيت الله الله قال في المعتبر : قال علي أن بابويه : إياك أن تقول : ارفقوا به ، و ترحموا عليه ، أو تضرب يدك على فخذك فيحبط أجرك ، فقال المحقق و بهرواية نادرة ولا بأس بمتا بعنه تفصياً عن المكروه انتهى .

و قد روى أبي عن أبي عبدالله تَطْيَلُكُمُ أَنَّ المؤمن إذا أدخل قبره ينادى ألاإنَّ أُوَّل حبائك الجننَّة وأوَّل حباء من تبعك المغفرة .

وقال: اتبعوا الجنازة ولا تتبعكم فانله من عمل المجوس، وأفعنل المشي في إتباع الجناذة ما بين جنبي الجنازة ، وهومشي الكرام الكاتبين (١).

و قال في موضع آخر : ثمَّ احمله على سريره و إيتّاك أن تقول ادفقوا به ، و ترحّـموا عليه (٢) .

و قال ﷺ : إذا رأيت الجنازة فقل الله أكبر ، الله أكبر ، هذا ماوعدنا الله و رسوله ، و صدق الله و رسوله ، كل نفس ذائقة الموت ، هذا سبيل لا بدّمنه إنّا لله وإنّا إليه راجعون ، تسليماً لأمره ، و رضى بقضائه ، و احتساباً لحكمه ،

⁽١) فقه الرضا ص ١٨.

⁽٢) فقه الرساس ١٧.

ج ۸۱

و صبراً لماقد جرى علينا من حكمه ، اللَّهم" اجعله لنا خير غائب ننتظره (١) .

بيان : الحباء بكسر الحاء المهملة ممدوداً العطاء بلاجزاء ولامن ، قوله عليانا « ما بين جنبي الجينازة » أني عن يمينها و شمالها ،كما رواه في الكافي (٢) عن سدير عن أبي جعفر عَليَّكُم قال ، من أحب أن يمشى ممشى الكرام الكاتبين فليمش جنبي السشرير ، و الكرام الكاتبون الملائكة الكاتبون للا عمال فانتهم في تلك الخسالال أيضاً ملازمون لجنبي الميتَّت كما كانوا كذلك في حياته ، كما يفهم من هذا الخبر ، ويدل على رجحان المشي جنبي السارير .

10 - ثواب الاعمال: عن على بن الحسن بن الوليد ، عن على بن الحسن الصفيًّاد ، عن العبيًّاس بن معروف ، عن سعدان بن مسلم ، عن سليمان بن صالح ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله كالم قال : من أخذ بقائمة السارين غفر الله الدخمسا أوعشرين كبيرة ، فاذا ربيع خرج منالذنوب (٣) .

١٤ ــ و منه : عن عمر بن الحسن ، عن الصفار ، عن أحمد بن عمر ، عن ابن . سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر الله قال : فيما ناجي بعموسي ربَّه أن قال: يا رب مالمن شيتع جنازة ؟ قال : أوكل به ملائكتي ، معهمرايات يشيعونهم من قبورهم إلى محشرهم (٤) .

١٧ ــ المقنع : إذا حضرت جنازة فالمش خلفيا ، ولاتمش أماميا ، فانَّما يؤجر من يتبعها لا من تبعته ، فانته روي : اتبعوا الجنالية ولا تتبيعكم ، فانته من عمل المجوس، وروي إذا كان الميت مؤمناً فلابأس أن يمشى قسام جنازته ، فان " الر "حمة تستقبله ، و الكافر لا يتقدُّم جنازته ، فانَّ اللَّعنة تستقبله (٥) .

⁽١) فقه الرضائس ١٩.

⁽٢) الكافي ج ٣ س ١٧٠ .

⁽٣) ثواب الاعمال : ١٧٤

⁽۴) ثواب الاعمال : ۱۷۸ .

⁽۵) المقنع من ۶ -

الم النبية المخاطر: للور"امقال: قال النبي عَلَيْكُ الله : من ضحك على جنازة الله يوم القيامة على رؤوس الأشهاد، ولا يستجاب دعاؤه، ومن ضحك في المقبرة رجع و عليه من الوزد مثل جبل أحد، ومن ترحيم عليهم نجامن النياد (١).

ابن الحسين بن على "بن مالك ، عن إسماعيل بن علية ، عن ابن أبي بردة ، عن ابن الحسين بن على "بن مالك ، عن إسماعيل بن علية ، عن ليث بن أبي بردة ، عن أبي موسى ، عن أبيه قال : قال النبي مَلَيْكُ الله عليكم بالسّلكينة ، عليكم بالقصد في المشى بجناذ تكم (٢) .

الحكيمي"، عن سفيان بن زياد، عن عباد بن صهيب، عن الصادق، عن أبيه التهالله والحكيمي من المحكيمي من المعنفية ، عن علمي تحلي أن رسول الله عَيْنَالله خرج فرأى نسوة قعوداً ، فقال : ما أقعد كن همنا ؟ قلن: لجنازة ، قال أفتحملن مع من يحمل ؟ قلن: لا ، قال قال: أتفسلن معمن يعسل ؟ قلن: لا ، قال فارجعن مأزورات غير مأجورات (٣) .

غور الدور: للسليد حيدر مرسلاً مثله.

توضیح : قال الجزري : ارجعن مأجورات غیر مأزورات ، أي غیر آثمات و قیاسه موزورات ، یقال : وزر فهو موزور ، و إناما قال : مأزورات للازدواج بمأجورات .

الحسن بن الوليد عن أحمد بن على، عن أبيه على بن الحسن بن الوليد عن عن على بن الحسن بن الوليد عن على بن الحسن الصلفاد ، عن العباس بن معروف ، عن على بن مهزياد ، عن عالى ابن حديد ، عن سرازم قال : قال أبوعبدالله جعفر بن على صلوات الله عليهم : عليكم

⁽١) تنبيه الخاطر:

⁽٢) هكذا أخرجه في الوسائل الباب ٤٤ من أبواب الدفن ، ولايوجد الحديث في المصدر نم قد مر تحت الرقم ٩ مثله بتفاوت .

⁽٣) أمالي الطوسيج ٢ من ٢۶١ .

بالصّلاة في المساجد ، و حسن الجوادللنّاس ، و إقامة الشهادة ، وحضور الجنايز إنّه لابدّ لكممن النّاس ، إنّ أحداً لا يستغنى عن الناس بجنازته فأمّا نحن نأتي جنايزهم ، و إنّما ينبغي لكمأن تصنعوا مثل ما يصنع من تأتمتون به ، و الناس لابدً لبعضهم من بعض ، ما داموا على هذه الحال حتّى يكون ذلك ، ثمّ ينقطع كلّ قوم إلى أهل أهوائهم ، ثمّ قال : عليكم بحسن الصّلاة ، و اعملوا لا خرتكم ، واختاروالا نفسكم ، فان الرّجل قد يكون كينساً في أمر الدّنيا فيقال : ما أكيس فلاناً ؟إنّما الكينس كينس الا خرة (١) .

بيان : حتَّى يكون ذلك ، أي ظهور دولة الحقُّ و قيام القائم ﷺ.

77 _ فوادر الراوندى: عن عبد الواحد بن إسماعيل ، عن غل بن الحسن البكري" ، عن سهل بن أحمد الد "يباجي" ، عن على بن على بن الأشعث ، عن موسى ابن إسماعيل، عن أبيه ، عن جد "ه موسى بن جعفر علي قال : قال رسول الله عَيْنَالله : سرسنتين بر" والديك ، سرسنة صل رحمك ، سر ميلا عد مريضاً ، سرميلين شيسع جنازة . الخبر (٢) .

و احدة منهن إلا كان ضامناً على الله أن يدخله الجنية : دجل خرج مجاهداً ، في واحدة منهن إلا كان ضامناً على الله أن يدخله الجنية : دجل خرج مجاهداً ، فان مات في وجهه ذلك كان ضامناً على الله عز وجل ، دجل تبع جنازة فان مات في وجهه كان ضامناً على الله ، و رجل توضياً فأحسن الوضوء ثم خرج إلى مسجد للصلاة ، فان مات في وجهه كان ضامناً على الله ، ورجل نييته أن لا يغتاب مسلماً فان مات على ذلك كان ضامناً على الله .

بيان : سقط من الخبر إثنان ، ولعل "أحدهما من عاد مريضاً لأنه أورده في سياق أخباره ، و الضّمير في « كان ، راجع إلى النبي عَلَيْكُ [ولعلّم عَلَيْكُ أَنَّ اللّهُ] قال: كنت ، فغير الراوندي أو غيره .

⁽١) أمالي المفيد س ١١٨.

⁽۲) نوادر الراوندي س ۵ .

حهـ الدعوات : قال الصادق عَلَيْكُمُ قال رسول اللهُ عَلَيْكُمُ : عودوا المرضى ، و اتبعوا الجنايز يذكر كم الاخرة .

و كان النبي عَلَيْه الله إذا تبع جنازة غلبته كآبة ، وأكثر حديث النفس ، و أقل الكلام.

و عن الصّادق عَلَيَكُمُ قال : قال النبي عَلَيْكُلُهُ : من استقبل جنازة أور آهافقال « الله أكبر ، هذا ما وعدنا الله و رسوله ، وصدق الله و رسوله اللهم و زدنا إيماناً و تسليما الحمدللة الذي تعزو بالقدرة ، و قهر العباد بالموت علم يبق في السماءملك إلا بكي رحمة لصوته .

وكان زين العابدين تَكَيِّنَ إذا رأى جنازة يقول: « الحمدلله الّذي لم يجعلني من السواد المخترم».

بيان: تعز أي صار عزيزاً غالباً بالقدرة الكاملة ، أو أظهر عز "ته بقدرته الجليلة ، بايجاد الاشياء و إفنائها ، و إحياء الناس وإماتتهم ، و السؤاد يطلق على الشخص و على القرية ، و المخترم: الهالك والمستأصل ، والظاهر أن " المرادها الجنس أي لم يجعلني من الجماعة الهالكين ، فيكون شكراً لنعمة الحياة ، و لا ينافي حب "لقاء الله ، فان " معناه حب " الموت و عدم الامتناع منه على تقدير رضا الله به فلا ينافي لزوم شكر نعمة الحياة و الراض بقضاء الله في ذلك و قيل حب القاء الله إنما يكون عند معاينة منزلته في الجنة كما ورد في الخبر .

أو المراد بالمخترم الهالك بالهلاك المعنوي" إمّالاً ن عالب أهل زمانه على نعمة كانوا منافقين ، فلمنا رأى جنازتهم و علم ما أصابهم من العذاب شكر الله على نعمة الهداية ، أولاً ن عند معاينة الموتى ينبغي تذكر أحوال الأخرة ، فينبغي الشكر على ماهو العمدة في تحصيل السعادات الأخروية ، أعني الايمان ، و على الأخير لا يختص بمشاهدة جنازة المنافق ، و إن كان المراد بالسواد القرية ، كان المراد بها القرية الهالكة أهلها بالهلاك المعنوي أي جعلني في بلاد المسلمين .

و يمكن أن يراد بالسُّواد عامُّه الناس ، كما هو أحد مُعانِّيه اللُّغوية ، فالمعنى

لم يجعلني من عامّة الناس الذين يموتون على غير بصيرة ولا استعدادللموت ،قال في الذكرى : السّواد الشخص ، و المخترم الهالك أوالمستأصل ، و المرادهنا الجنس ، و منه قولهم السواد الأعظم أي لم يجعلني من هذا القبيل .

و لاينافي هذا حب لقاء الله لا أنه غير مقيد بوقت فيحمل على حال الاحتضار ومعاينة ما يحب ، كمارويناعن الصّادق في ورووه في الصّحاح ، عن النبي قَلِيلِهُ والله عن أحب لقاء الله أحب الله لقاء ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاء ، فقيل له عَلَيْكُ أَنْ المؤمن إذا حضره الموت له عَلَيْكُ أَنْ المؤمن إذا حضره الموت بشّر برضوان الله وكرامته ، فليس شيء أحب إليه ممّا أمامه ، فأحب لقاء الله و أحب الله لقاء ، و إن الكافر إذا حضره الموت بشّر بعذاب الله ، فليس شيء أكره إليه ممّا أمامه ، كره لقاء الله فكره الله لقاء ، و بقية عمر المؤمن نفيسة .

و يجوز أن يكنس بالمخترم عن الكافر لأنه الهالك على الاطلاق ، بخلاف المؤمن ، أويراد بالمخترم من مات دون أدبعين سنة ، و إذا أريد به المستأصل. فالجمع أظهر .

۲۵ - الدعوات : عنالصادق المنادة : يقول من يحمل الجناذة : بسم الله صلى الله على عبر و آل عبر اللهم الفول و للمؤمنين .

و قال النبي عَلَيْكُولَةُ : شارب الخمر إن مرض فلاتعودوه ، و إن شهد فلاتقبلوه و إن ذكر فلاتزكُوه ، وإن خطب فلاتزو "جوه ، وإن حداث فلا تصد "قوه ، وإن مات فلا تشهدوه .

بيان : لعل كراهة الشهود مختص بما إذا شهد جماعة و سقط عنه الوجوب إذ يجب الصلاة على المسلم وإن كان فاسقاً .

وليمة وإلى جنازة عن رجل يدعى إلى وليمة وإلى جنازة فأيتهما أفضل و أيتهما يجيب ؟ قال: يجيب الجنازة فانها تذكر الاخرة ، وليدع الوليمة ، فانتها تذكر الدُنيا الفانية .

ج ۸۱

و قال أميرا لمؤمنين ﷺ: من تبع جنازة كنب له أربع قراريط قيراط باتباعه إيَّاها ، و قيراط بالصَّلاة عليها ، و قيراط بالانتظار حتَّى يفرغ من دفنها ، وقيراط للتعزية

و قال أبو جعفر عَلَيْكُما: القيراط مثل حيل أحد .

٣٧ ـ نهيج : قال أمير المؤمنين ﷺ : وقد تبع جنازة فسمع رجلاً يضحك فقال ﷺ : كأنَّ الموت فيها على غيرنا كتب وكأنَّ الحقَّ فيها على غيرناوجب وكأنَّ الَّذي نرى من الأموات سفر عمًّا قليل إلينا راجعون ، نبو مُّهم أجداثهم ، ونأكل تراثهم كأنيًا مخلَّدون بعدهم ، قد نسيناكل" واعظ و واعظة ، و رمينا بكل حائحة (١) .

طوبي لمن ذلُّ في نفسه ، وطاب كسبه ، وصلحت سريرته ، وحسنت خليقته وأنفق الفضل من ماله ، وأمسك الفضل من لسانه ، وعزل عن الناس شرَّه ، ووسعته السنة ولم ينسب إلى بدعة .

قال السيِّد: ومن الناس من ينسب هذا الكلام إلى رسول الله عَلَيْهُ (٢) .

أقول: ورواه الكراجكي" في كنزالفوائد عن النبي" عَلَيْهُ الله و زاد بعد قوله كل" جائحة « طوبي لمن شغله عيبه عن عيوب غيره ، وأنفق ما كتسب في غير معصية ورحمأهل الضعف والمسكنة ، وخالط أهل العفة والحكمة ».

بيان قوله ﷺ: «كأنَّ الموت فيها » أي في الدُّ نيا ، والحقُّ أوام الله ونواهيه، أو الموت، والسفر بالفتح جمع مسافر، والأُجداث القبور، والتراث مايخلفه الرَّجل لورثته «كلُّ واعظ و واعظة » أي كلُّ أمروخصلة يوجب العبرة والاتتَّعاظ ، وقوله :ورمينا يحتمل الحاليَّة ، وقال في النهاية : الجائحة هي الافة الَّتي تهلك الثمار و الأموال، و تستأصلها وكلُّ مصيبة عظيمة وفتنة مبيرة جائحة .

⁽١) نهيج البلاغة تحت الرقم ٢٢١ من قسم الحكم.

⁽٢) نهيج البلاغة تحت الرقم ١٢٣ من قسم الحكم و ظاهر نسخة المؤلف العلامة المجلس أنهما كلام واحد .

المحاسن: عن أبيه ، عن محسن بنأحمد ، عن إستعاق بن عمدًار ، عن أبي عبدالله عن إستعاق بن عمدًار ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُمُ قال : وضع رسول الله عَلَيْكُمُ رداء ، في جنازة سعد بن معاذ رحمه الله فسئل عن ذلك ، فقال : إنّى رأيت الملائكة قدوضعت أرديتها فوضعت ردائي (١) .

وم الحادث عن عبد الله المحدوق عن الحسن بن على بن شقير، عن يعقوب بن الحادث عن إبر اهيم الهمداني ، عن جعفر بن على بن يونس ، عن على بن بزرج ، عن عمر و ابن اليسع ، عن عبدالله بن اليسع ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله المحديث أن " رسول الله عن الله عن المعد بن معاذ حين مات ، ثم " تبعه بلا حذاء ولا رداء ، فسئل عن ذلك فقال: إن الملائكة كانت بلاحذاء ولارداء فتأسيت بها (٢) .

قال: ينبغي لصاحب الجنازة أن يلقي رداءه، حتى يعرف، و ينبغي لجيرانه أن يطعموا عنه ثلاثة أيّام (٤).

بيان: تدل هذه الأخبار على أنه يستحب لصاحب المصيبة أن يكون بلارداء بل بلاحذاء ليعرف (٥) وأمّا ترك الرداء لغيرصاحب الجنازة فالمشهور الكراهة،

⁽١) المحاسن س ٣٠١ مع اختلاف .

⁽٢) أمالي المعدوق ص ٢٣١ في ضمن حديث ، ورواه في العلل ج ١ ص ٢٩٢ ، أيضاً.

⁽٣) اکمال الدین ج ۱ س ۱۶۱۰

⁽⁴⁾ المحاسن س ٢١٩.

⁽۵) كان الناس فى عهد الرسول صلى الله عليه وآله وما بعده الى زمن طويل يلبسون الشملة من دون خياطة، فكانوا يأتزرون بشملة ويسمونها المثزروالازار، ويرتدون باخرى و يسمونها الرداء لكونها ساتراً للردء، وقد ورد فى لباسه صلى الله عليه وآله أنه كان سب

- علمه اذار ورداه ، و ورد ف

--- عليه اذار ورداء ، و ورد في النهج أنه عليه السلام قال : « ألاوان امامكم قداكتفي من دنياء بطمريه ومن طعمه بقرسيه، وهكذا ورد عن أبي ذرأنه قال : «جزى الله الدنيا عني مذمة بعد رغيفين من الشعير أتندى بأحدهما وأتعشى بالاخر وبعد شملتي سوف أتزر باحداهما وأرتدى بالاخرى ، وقد كانوا يلبسون الشملة الواسعة شملة السماء ، ويسمون هذه الشملة بالربطة .

أما الازار ، فكانوا لايضعونه في بيوتهم ستراً للمورة ، وأما الرداء ، فأكثرماكانوا يلبسونه للحشمة خارج الدار و في الاندية ، وأما داخل البيوت فقد يضعونه وقد لايضعونه وهذا الرداء هوالذي وضعه رسولالله صلى الله عليه وآله عندتشييمه جنازة سمدين معاذ فصار سنة من بعده ، لا الكساء الذي يلبسه الناس في أيامنا هذه فوق الاقبية والسترة .

ولماكان الناس ملتزمون بالارتداء خارج البيوت الامن أعوزه من المساكين ،كان وضمه في تشييع الجنازة علامة لكونه صاحب المصيبة ، لدلالته على ذهاب حشمته ، ومثله وضع الحداء والمخروج حافياً .

وقد كان الناس فى زمان الصادق عليه السلام على تلك السنة والسيرة فى لبس الرداه والازار غالباً ، ولذلك صنع الصادق عليه السلام فى وفات اسماعيل ابنه كما صنع رسول الله فى فوت سعد بن معاذ ، و أما بعد ذلك ، فالمصرح يه فى رواياتنا (كما فى الكافى ج ١ س ١٣٣ اعلام الورى ص ١٣٥، الارشاد للمفيد ١٣٤) أن أبام حمد العسكرى قدشق جيبه فى فوت أخيه محمد بن على ، وهكذا فى وفات أبيه أبى الحسن صاحب المسكر عليه السلام (كما جاء فى رجال الكشى س ١٩٧٩ و ١٨٠).

فما نقل عن ابن البحنيد بأنه يطرح بمض زيه بارسال طرف الممامة أو آخذ مئزر فوقها على الاب والاخ ، فلمل الاختصاص بالاب والاخ لاجل ما ورد عن أبي محمد عليه السلام في أبيه و أخما أخذ مئزر فوق الممامة فالظاهر من زمانه وهو القرن الرابع للهجرة ترك الازار والرداء ـ و لبس السراويل والاقمسة والاقبية كمافي زماننا هذا ـ واختصاصهما بلباس الاحرام ـ ولبس الممائم في الحضروالسفر بعدماكان في صدر الاسلام مختصاً حسب بلباس الاحرام ـ ولبس الممائم في الحضروالسفر بعدماكان في صدر الاسلام مختصاً

ويظهر من ابن حمزة تحريمه كما نسب إليه في الذكرى ، وقال: أمّا صاحب الجنائة في خلمه ليتميّزعن غيره ، ذكره الجعفي وابن حمزة والفاضلان ، وذكر ابن الجنيد أيضاً التمييز بطرح بعض ذيته بارسال طرف العمامة أوأخذ مئز دمن فوقها على الأب والأخ ، ولا يجوز على غيرهما ، وابن حمزة منع هنا مع تجويزه الامتياذ ، فكأنه يخص التمييز في غير الأب والأخ بهذا النوع من الامتياذ، وأنكر ابن إدريس الامتياذ ببذين لعدم الدليل عليهما ، وزعم أنه من خصوصيّات الشيخ (١) وردم الفاضلان بأحاديث الامتياذ ، وظاهر أن الأخبار لاتتناوله ، ثم لم نقف على دليل الشيخ عليه ولاعلى اختصاص الأب والأخ (٢) وقال أبو الصلاح: يتحقيق ويحل أذراره في جنازة أبه وحد " م خاصة و برد" ما ما تقد م انتهى .

وما فعله النبي عَيْنَا فَهُمْ من خصائص تلك الواقعة ، والخصوصيّة ظاهرة فيها فلايناً سلّى فيه ، وما ذكره الأصحاب من الامتياذ بالرّداء إذا لم يكن مع غيره

بحال السفروفي الغزوات شعاراً للابطال الباسلين، ومنه قول سحيم:

أنا ابن جلا وطلاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني

ففى مثل ذاك الزمان و يشبهه زماننا هذا من حيث ترك الرداء والازار ، لا بأس بالامتياز بأى وجه تداوله أبناء المسر وعقلاء القوم والملة ، و ذلك لان من ترك الرداء والازار رأساً ولبس القباء والكساء والعمامة ، قد خرج عن مورد السنة خروجاً موضوعياً ولامعنى للحكم عليه بوضع الرداء علامة لذهاب الحشمة ، و هذا هو الوجه في قول سائر الاصحاب بمطلق الامتياز، ولوكان بلبس الرداء يمنون الكساه ـ اذا لم يكن مع غيره رداء كما سيأتي ذكره .

- (۱) لعله يعنى بالشيخ ابن الجنيد الاسكافى ، و يكون المراد بقوله و لعدم الدليل عليهماء عدم الدليل على دارسال طرف العمامة أوآخذ مثزر من فوقها، والا فدليل الامتياز بوضع الرداء والحذاء موجود ، وقدروى شطر منها في التهذيب .
- (۲) قدعرفت وجه الاختصاص وأنه هوالاقتداء بأبي محمد المسكرى عليه السلام في وفاء أخيه محمد ورحلة أبيه الهادى عليهما السلام .

رداء (١) أو بعلامات أخركما من فللتعليل الوارد في خبر ابن أبي عمير (٢) عن بعض أصحابه عن أبي عبدالله تحليل قال : ينبغي لصاحب المصيبة أن يضع رداءه حتى يعلم الناس أنه صاحب المصيبة ، ولمارواه أبو بصير (٣) عن أبي عبيدالله تحليل قال : ينبغي لصاحب المصيبة أن لايلبس رداءه وأن يكون في قميص حتى يعرف.

وعن الحسين بن علوان ، عن الحسن بن ظريف ، عن الحسين بن علوان ، عن الحمد أسحاب له فمر جعفر ، عن أبيه طَيْقَلْلاً أن الحسن بن على السّقلال كان جالساً ومعه أصحاب له فمر بجنازة فتام بعض القوم ولم يقم الحسن ، فلما مضوابها قال بعضهم : ألا قمت عافاك الله ، فقد كان رسول الله عَيْدُ الله عَلَيْدُ الله عَدْدُ الله الله عَيْدُ الله عَيْدُ الله عَدْدُ الله عَدْدُ

بيان : رواه في الكافي بسند فيه ضعف بسهل (٥) بن زياد ، عن مثنتي الحناط عن أبي عبدالله عليه وذكر الحسين مكان الحسن ، وروى في الصحيح (٦) عن زرارة أن أبا جعفر عليه لم للجنازة ، و قال : لا قام لها أحد منا ، و بدل الصحيح على عدم استحباب القيام عند مرود الجنازة مطلقا، وهذا الخبر على عدم استحبابه عند مرود جنازة المسلم ، واستحبابه عند مرود جنازة اليهودي أو مطلق الكافر ،

⁽۱) هذا اذاكان المراد بالرداء: الكساء المتداول في زماننا هذا ، فان لابسه خارج عن السنة موضوعاً ، وأما اذاكان بمعنى الرداء المقابل للازار ، كما في لباسي الاحرام ففيه أخذ خلاف السنة سنة ، مع ماورد من النهي عن ذلك في أخبار كمامر .

⁽٢) التهذيب ج ١ ص ١٣١ ، الكافي ج ٣ ص ٢٠٤ .

⁽٣) الكافى ج ٣ ص ٢٠٢ ، الفقيه ج ١ ص١١١ ط نجف ، القهذيب ج ١ ص ١٣٠ علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٩ .

⁽۴) قرب الاسناد س ۴۲ ط حجر س ۵۸ ط نجف .

⁽۵) الكافي ج٣ س ١٩٢.

⁽۶) الكافي ج ٣ س ١٩١.

لاشتراك العلَّة ، مع إشرافها وضيق الطريق ، والمشهور بين أصحابنا عدم استحباب القيام مطلقا .

وهو المشهور بين المخالفين أيضاً و ذهب بعضهم إلى الوجوب ، و بعضهم إلى الاستحباب ، و اختلفت أخبارهم في ذلك ، قال الابي في شرح صحيح مسلم : قال النبي صلّى الله عليه و آله : إذا رأيتم الجنازة فقوموا حتى تخلفه و في رواية إذا وفي رواية إذا رأى أحدكم الجنازة فليقم حين يراها حتى تخلفه و في رواية إذا تبعتم جنازة فلا تجلسوا حتى توضع ، و في رواية إذا رأيتم الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا يجلس حتى توضع ، و في رواية أنه عَلَيْنَا و أصحابه قاموا لجنازة ، فقالوا : يا رسول الله عَلَيْنَا إنها يهودية ، فقال : إن الموت فزع ، إذا رأيتم الجنازة فقوموا وفي رواية قام النبي عَلَيْنَا وأصحابه لجنازة يهودي حتى توادت، و في رواية قيل إنه يهودي حتى توادت، و في رواية قيل إنه يهودي حتى توادت، و في رواية قيل إنه يهودي ققال أليست نفساً ؟ وفي رواية على عَلَيْنَا قام رسول الله عَلَيْنَا قام فقمنا ، وقعد فقعدنا (۱) .

قال القاضى: اختلف الناس في هذه المسألة ، فقال ما لك وأبو حنيفة والشافعي: القيام منسوخ، وقال أحمد وإسحاق وابن حبيب وابن الماجشون المالكيان: هومخير ثم قال : والمشهور من منهبنا أن القيام ليس مستحباً ، وقالوا : هومنسوخ بحديث على واختار المتولى من أصحابنا أنه مستحب ، وهذا هو المختار ، فيكون الأم به للندب ، والقعود بيان للجواز ، ولا يصح وعدى النسخ في مثل هذا لأن النسخ إنها يكون إذا تعذر الجمع بين الأحاديث ، و لم يتعذر انتهى .

وقال العلامة _ ره _ في المنتهى: إذا مرات به جنازة لم يستحب تشييعها ، و به قال الفقهاء ، وذهب جماعة من أحجابهم كأبي مسبود السدري وغيره إلى وجوب القيام لها ، وعن أحمد رواية بالاستحباب، لنا مارواه الجمهور عن النبي عَلَيْهُ أَنَّهُ كَانَ آخُر الأَمْرِين من رسول الله عَيْنَا الله ع

⁽١) راجع في ذلك مشكاة المسابيح س ١۴٢٠.

رأى النبي عَيْنَا اللهِ قام للجنازة ، فقال : يا على هكذا نصنع ؟ فترك النبي عَيْنَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله القيام لها، ومن طريق الخاصة رواه ذرارة انتهى .

و قال في الذكرى: لايستحبُّ القيام لمن مرَّت عليه الجنازة ، لقول علي عليه السلام قام رسول الله عَلَيْكُ ثُمَّ قعد ، ولخبر ذرارة ، نعم لوكان الميَّت كافراً جاز القيام لخبر المثنَّى ، و قول النبي عَلَيْكُ أَنْهُ إذا رأيتم الجنازة فقوموا منسوخ انتمى .

أقول : لايخفى ما في القول بالجواز مستدلا بهذا الخبر، إلا أن يكون مراده الشرعية والاستحباب .

ثم اعلم أنه يظهر من هذا الخبر منشأ توهم العامة فيماروو. عن النبي عَلَيْالله في ذلك وأكثر أخبارهم كذلك ، ولذا قالوا كالله أهل البيت أدرى بما في البيت ، وإذا قالوا كالله وأحكامهم .

واحد العلل: عن على بن على ماجيلويه ، عن عمله على بن أبي القاسم ، عن أحمد ابن أبي عبدالله عن وهيب ، عن على بن أبي حمزة قال : سألت أبا عبدالله علي ابن أبي حمزة قال : سألت أبا عبدالله علي كيف أصنع إذا خرجت مع الجنازة أمشي أمامها أوخلفها أوعن يمينها أوعن شمالها ؟ وإلى : إن كان مخالفاً فلاتمش أمامه ، فان ملائكة العذاب يستقبلونه بألوان العذاب (١) .

المحاسن : عن وهيب بن حفصمثله (٢).

تبيين: اعلم أن المعروف من مذهب الأصحاب أن مشى المشيع وداء الجنازة أو أحد جانبيها أفضل من المشي أمامها ، قال في المنتهى : يكره المشى أمام الجنائز للماشي والراكب ، بل المستحب أن يمشي خلفها أومن أحد جانبيها ، وهو مذهب علمائنا أجمع ، وبه قال الأوزاعي وأصحاب الرأي، وإسحاق ، وقال الثورى: الراكب خلفها والماشي حيث شاء ، و قال أصحاب الظاهر : الراكب خلفها أو بين

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٧ .

⁽Y) المحاس س ۳۱۷.

جنبيها ، والماشي أمامها، و قال الشافعي" وابن أبي ليلى ومالك: المشي أمامها أفضل للراكب والراجل ، وبه قال عمر وعثمان وأبوهريرة والقاسم بن عمّل و ابن الزبير وأبوقتادة و شريح وسالم والزهري" انتهى .

ونص في المعتبر على أن تقد مها ليس بمكروه بل هومباح ، وحكى الشهيد في الذكرى عن كثير من الأصحاب أنه يرى كراهة المشي أمامها ، وقال ابن أبي عقيل : يجب النأخر خلف جنازة المعادي لذي القربي ، لماورد من استقبال ملائكة العذاب إياه ، وقال ابن الجنيد يمشي صاحب الجنازة بين يديها ، والباقون وراءها لما روي من أن الصادق في تقد م سرير ابنه إسماعيل بلاحذاء ولا رداء .

أقول: مقتضى الجمع بين الأخبار حمل أخبار النهى والمرجوحية على جنازة المخالف، كما يدل عليه هذا الخبروغيره، لكن الأولى عدم المشي أمامها مطلقا لدعوى الاجماع وشهرة خلافه بين العامة حتى أنتهم نسبوا القول بذلك إلى أهل البيت عَلَيْكُمْ قال بعض شر اح مسلم: كون المشي وراء الجنازة أفضل من أمامها قول على بن أبي طالب تحليله ، ومذهب الأوزاعي و أبي حنيفة وقال جمهور الصحابة والتابعين ومالك و الشافعي و جماهير العلماء المشي قد "امها أفضل ، و قال الثوري " وطائفة : هما سواء .

الحسن بن الوليد ، عن عبدالله بن جعفرالحميري" ، عن هادون بن مسلم ، عن على بن الحسن بن الوليد ، عن عبدالله بن جعفرالحميري" ، عن هادون بن مسلم ، عنمسعدة ابنصدقة ، عن الصادق ، عن أبيه المقلل قال: إن "رسول الله عَلَيْظَالُهُ أمرهم بسبع : بعيادة المرضى ، وإتباع الجنائز ، وإبراد القسم ، وتسميت العاطس ، و نصرة المظلوم ، وإفشاء السلام ، وإجابة الداعى الخبر .

عليه السلام قال : السينة أن تستقبل الجنازة من جانبها الأيمن ، وهو ممايلي يسارك عليه السلام قال : السينة أن تستقبل الجنازة من جانبها الأيمن ، وهو ممايلي يسارك ثم " تصير إلى مؤخره وتدور عليه حنلي عندي ترجع إلى مقد "مه (١) .

⁽١) السرائر: ٢٩٤.

ج ۸۱

٣٧ - فقه الرضا: قال عليه السلام : لا تترك تشييع جنازة المؤمن ، فان ً فيه فضلا كثيراً ، وربتع الجنازة ، فان ً من ربتع جنازة مؤمن حط ً عنه خمس وعشرون كبيرة ، فاذا أردت أن تربُّعها فابدء بالشق الأيمن فخذ. بيمينك ثمُّ تدور إلى المؤخَّر فتأخذه بيمينك ، ثم " تدور إلى المؤخِّر الثاني فتأخذه بيسارك ثم "تدور [إلى المقدَّم الأيسر فتأخذه بيسارك ، ثمَّ تدور] على الجنازة كدوركفِّي الرَّحا (١). ايضاح : كدوركفتي الرحى أي الكفتين الأخذتين بخشبة الرحا .

أقول : تحقيق هذه المسئملة يتوقيف على إيراد الأخبار الواردة في كيفية التربيع ، ونقل الأُقوال ثمَّ بيان ماترجح عندي منها .

أما الأخبار فقد روى الكليني " ـ ره ـ بسند مرسل لا يقصر عن الحسن (٢) عن موسى بن جعفر علي قال : سمعته يقول: السنية في حمل الجنازة أن تستقبل جانب السرير بشقاك الأيمن ، فتلزم الأيسر بكتفك الأيمن ، ثم تمرُّ عليه إلى الجانب الأخر، وتدور من خلفه إلى الجانب الثالث من السرير، ثمَّ تمرُّ عليه إلى الجانب الرابع ممتايلي يسارك .

وبسند فيه ضعف (٣)على المشهور عن أبي جعفر تَهْمَيْكُمُ قال: السنَّة أن تحمل السرير من جوانبه الأربع ، وما كان بعد ذلك من حمل فهو تطوع .

وبسند فيه إرسال(٤) عن الفضل بن يونس قال: سألت أبا إبراهيم علي عن تربيع الجنازة قال : إذا كنت في موضع تقيلة فابدء باليداليمني ثم بالرجل اليمني ثم ارجع إلى مكانك إلى ميامن الميت لا تمر خلف رجليه البتة حدى تستقمل فنأخذ يده اليسرى ، ثم وجله اليسرى، ثم ارجع من مكانك لاتمر خلف الجنازة البتية حتيى تستقبلها تفعل كما فعلت أولاً، فإن لم تكن تتيَّقي فيه فإن تربيع الجنازة الَّذي جرت به السنة أن تبدأ باليد اليمني، ثم " بالر "جل اليمني ، ثم " بالرجل اليسرى ثم ً بالید الیسری حتلی تدور حولها .

⁽١) فقه الريضا ص ١٧.

⁽٢-٢) الكافي ج ٣ س ١٤٨٠

و بسند فيه جهالة (١) عن العلا بن سيابة ، عن أبي عبدالله عليه قال: تبدأ في حمل السرير من الجانب الأيمن ثم تمر عليه من خلفه إلى الجانب الأخر ثم تمر حتى ترجع إلى المقد م كذلك دوران الرسّحا عليه.

وأماالاً قوال فاعلم أن الأصحاب ذكروا أن حمل الميت واجب على الكفاية وأجمعوا على استحباب التربيع ، قال في الذكرى : وأفضله أن يبدأ بمقد ما السرير الأيمن، ثم يمر عليه إلى مؤخره، ثم بمؤخر السرير الأيسر، ويمر عليه إلى مقد مه دور الرحى و كذلك ذكر الشيخ في المبسوط والنهاية ، وهو المشهور بين المتأخرين، وقال في الخلاف : يحمل بميامنه مقد ما السرير الأيسر، ثم يدور حوله حتى يرجع إلى المقدم، الخلاف : يحمل بميامنه مقد ما السرير الأيسر، ثم أيدور حوله حتى يرجع إلى المقدم، وادعى عليه الاجماع ، وهذا أقوى عندي إذ التيامن مطلوب في الأمور ، ورعاية يمين الميت أولى من رعاية يمين السرير باليمين لا يتيستر في أكثر الجنائن إلا بمشقة والمشى بالقهقرى .

و لذرجع إلى الكلام في الأخبار ، أما خبرالسراير فلم يرد في هذا الباب خبرصحيح غيره ، و عندي أنه صحيح لأنه أخذه ابن إدريس من الجامع وكان الكتاب مشهوراً متواتراً و صاحبه ثقة ، ودوى عن ابن أبي يعفور الثقة ، و أظن أنه لاينافي مااخترناه ، إذكما أنه يحتمل أن يكون «مما يلييسارك» بالنظر إلى الماشي في جانب السرير يحتمل أن يكون بالنظر إلى الماشي خلف السرير، وإن حل على حالة استقباله السرير فحيئذ وإنكان يمين الميت يحاذي يمينه إذا قابله ، لكن إذا حاوزه مائلاً إلى يمين الميت ليأخذ السرير، فيمين الميت يلى يساره .

وكذا الشق الأيمن في الفقه ، يحتمل أيمن الميت وأيمن السرير ، بل لوكان صريحاً في أيمن السرير يمكن أن بقال : كما يمكن أن يعتبر السرير رجلاً ماشياً ويعتبر يمينه ويساره بحسب ذلك التوهيم كذلك يمكن أن يطلق اليمين واليسارعلى جانبيه بحسب ما جاور من جانبي الميت ، بل يمكن أن يعتبر شخصاً مستلقى على قفاه كالميت والخبر الأول من أخباد الكافي كالصريح فيما اخترناه .

⁽١) المصدر ج ٣ ص ١٤٩٠.

والخبر الثاني يدل على الاكتفاء بالا تخذ بالجؤانب الأربعة كيفما اتفق ولا ينافي كون الهيئة المخصوصة أفضل والخبر يحتمل وجوها: الأوال أن السنة النبوية جرت بحمل الجنازة من أدبعة جوانبها كيف اتفق والزائد على الأربعة تطوع ، الثاني أن وعاية الهيئات المخصوصة في حملها تطوع ، الثالث أن يقال المعنى أن ما بعد ذلك كما وكيفاً فهو تطوع ، الرابع أن يكون المراد بالحمل من جوانبه الأربعة ، الهيئة المخصوصة المسنونة ، وبقوله ما بعد ذلك ، الزائد عنه أو الأعم منه ومن النقس ، ومخالفة الكيفية المسنونة ، الخامس أن يراد به أن السنة الأخذ باحدى القوائم الأربع كيف اتفق، وما كان بعد ذلك من الزيادة في الكمية أو الرعاية في الكيفية فهو تطوع ، ولعل الاعول أظهر.

و روى الجمهور عن ابن مسعود أنَّه قال : إذا تبع أحدكم الجنازة فليأخذ بجوانبالسريرالا ربعة ، ثمَّ ليتطوُّع بعد أوليذر، فانَّه منالسنَّة .

واعلم أن السنة ماواظب عليه النبي عليه النبي عليه والتطوع ماصدر عنه وعن أوصيائه عليه ما السنة على السنة ما والطب عليه وحدة اللائمة وليتمين ما هوالمؤكث من المستحبات ، وما ليس كذلك منها، اليختار المكلف مع عدم القدرة على الاتيان بالجميع ماهو أفضل وآكد.

ثم "اعلم أن" المشهور استحباب التربيع على الهيئة المخصوصة كماعرفت بل ظاهر بعضهم تحقق الاجماع على ذلك . وقال ابن الجنيد : يرفع الجنازة من أي "جوانبها قدر عليه ، واستدل " له بهذا الخبر، وقدعرفت أنه لايدل "على نفي استحباب التربيع وصف الجوانب بالأربع في الحديث لعلّه بتأويل الناحية وشبهها .

والخبر الثالث صريح فيما اخترناه إداليد اليمنى المراد بها يد الميت اليمنى الكائنة على أيسر السرير، وقوله تُحَلِّمُ «ثم الرجع من مكانك» أي من موضع الر "جل اليمنى «إلى ميامن الميت» أي الجانب الذي فرغت منه ، وعبس عنه بميامن الميت الميت فهذا صريح في أن المراد يمين الميت لايمين السرير، وهذا الخبريدل على أن الفرق بيننا وبين المخالفين إنها هو في النرتيب لا في الابتداء.

وقال في شرح السنة من تأليفات العامة: حمل الجنازة من الجوانب الأربع فيبدء بياسرة السرير المتقد"مة، فيضعها على عاتقه الأيمن، ثم بياسرته المؤخرة ثم بيامنته المؤخرة انتهى.

و قال الشيخ في الخلاف : صفة التربيع أن يبدأ بيسرة الجنازة و يأخذها بيمينه ، ويتركها على عاتقه ويربت الجنازة ويمشي إلى رجليها ويدور دورالر"حا إلى أن يرجع إلى يمنة الجنازة ، فيأخذ ميامن الميت بمياسره ، وبه قال سعيدبن جبير والثوري" و إسحاق ، و قال الشافعي" و أبوحنيفة : يبدأ بمياسرمقد"م السرير فيضعها على عاتقه الأيمن ، ثم " [يتأخر فيأخذ مياسرمؤخر و فيضعها على عاتقة الأيمن ، ثم " يتأخر ثم أي يعود إلى مقد "مه فيأخذ ميامن مقد "مه فيضعها على عاتقه الأيسر ، ثم " يتأخر فيأخذ ميسرة مؤخر و فيضعها على عاتقه الأيس ، وأمّا الرابع فتوجيهه قريب مما ذكرنا في خبرالفقه .

فظهر بما قر رنا أن ما اختاره الشيخ وادعى عليه الاجماع هو أقوى وأظهر من الأخباد ، إذ الأخبار الد الة عليه صريحة ، ومادل على خلافه على تقدير تسليم الظهور فيه قابلة لتأويل غير بعيد ، فينبغى حملها عليه لرفع المتنافى بين الأخبار ، وما استدل به الشهيد ـ ره ـ في الذكرى بقوله تلايل في الخبر الأخير دوران الرحا وأنه لا يتصو رالا على البدء بمقدم السرير الأيمن والختم بمقدم ه الأيسر، فلا يخفى وهنه ، إذ ظاهر أن التشبيه لمجر د الدوران وعدم الرجوع كما تفعله العامة ، وقد أشار الشيخ في الخلاف إلى ذلك ، ويمكن حمل كلام الشيخ في الكتابين على ماذكر في الخلاف الكابين على ماذكر في الخلاف الكتابين عبارة هذا الخبر ويمكن تأويله على نحو ماذكر في تأويل الخبر.

ويظهر من العلامة في المنتهى أنه أو الخبرو كلام الشيخ بما ذكرنا لأنه لم يتعرض فيه لخلاف ، بل قال : المستحبُ عندنا أن يبدء الحامل بمقدام السرير ثم ما يمر معه ويدور من خلفه إلى الجانب الأيسر فيأخذ رجله اليسرى و يمر معه إلى أن يرجع إلى المقدام كذلك دور الراحى .

و حاصل ما ذكرناه أن يبدأ فيضع قائمة السوير التي تلي اليد اليمنى للميت فيضعها على كتفه الأيسر ثم ينتقل فيضع القائمة التي تلى رجله اليمنى على كتفه الأيسر، ثم ينتقل فيضع القائمة التي تلى رجله اليسرى على كتفه الأيمن ثم ينتقل فيضع القائمة اليسرى على كتفه الأيمن و حكذا انتهى .

و لقد أحسن في النعبير لكن كان الأحسن أن يقول كنفه الأيمن مكان كنفه الأيسروبالعكس كما عرفت ، وكذا يدل على ماذكرنا مانقله الشهيد .. ره .. عن الراوندي أنه حكى كلام النهاية والخلاف ، وقال معناهما لا يتغير و إن جعله الشهيد مؤيداً لمااختاره ، و مع ذلك كله لايبعد القول بالتخيير بين الوجهين، لظهور بعض الأخبار في الجملة فيما اختاره المتأخرون ، والله يعلم وحججه الكرام عليه حقائق الأحكام .

النبي عَيْنَا في جنازة ماشياً قيل: ألاتر كب والملائكة بمشون فأبي أن يركب.
يا رسول الله ؟ فقال: إنهى أكره أن أدكب والملائكة بمشون فأبي أن يركب.

توضيح: رواه الشيخ في الصحيح (١) على الظاهر عن أبي عبد الله تحليل عدم اختصاص الحكم به صلّى الله عليه وآله ولا بالجنازة المخصوصة ، بل يعم "التعليل ويؤيده مارواه العامة (٢) عن ثوبان قال : خرجنا مع النبي عَلَيْمُولَله في جنازة فرأى ناساً ركباناً فقال : ألا تستحيون إن ملائكة الله على أقدامهم ، وأنتم على ظهور الدواب ؟ وقال في المنتهى: يستحب المشي مع الجنازة ويكره الركوب ، وهوقول العلماء كافية .

حضر أبوجعفر تخلينا جنازة والدى عن زرارة قال : حضر أبوجعفر تخلينا جنازة وحل من قريش و أنا معه ، و كان عطاء فيها ، فصرخت صارخة ، فقال عطا : لتسكتين أو لنرجعن ، قال : فلم تسكت ، فرجع عطا ، قال : قلت لا بي جعفر

⁽١) التهذيب ج ١ س ٨٩ ، الكافي ج٣ س١٧٠ .

⁽۲) رواه في مشكاة المصابيح ص ۱۴۶ ، و قال : رواه الترمذي و ابن ماحة وروى أبو داود نحوه و قال الترمذي ؛ و قد روى عن ثوبان موقوفاً .

عليه السلام : إن عطا قدرجع ، قال : ولم ؟ قلت : كان كذا وكذا ، قال : امض بنا فلوأنا إذا رأينا شيئاً من الباطل تركنا الحق ً لم نقض حق مسلم .

فلمنّا صلّى على الجنازة ، قال ولينّها لا بي جعفر تَلْكَلّى : انصرف مأجوراً رحمك الله [فاننّك لا تقدر على المشي] فأبي أن يرجع قال : فقلت : قد أذن لك في الرّجوع ولي حاجة ا ريد أن أسألك عنها ، فقال المضه ، فليس باذنه جمّنا ، و لا باذنه نرجع ، إنّما هو فضل طلبناه ، فبقدر ما ينبع الرّجل يؤجر على ذلك .

ايضاح: رواه في الكافي (١) بسند حسن ، وعطاء هو ابن أبي رباح ، و كان بنو أمية يعظيمونه جداً حتلى أمروا المنادي ينادي : لا يفني النياس إلا عطاء ، و إن لم يكن فعبد الله بن أبي نجيح ، و كان عطا أعور أفطس أعرج شديد السيواد ذكره ابن الجوذي في تاريخه و في القاموس الصيرخة الصيحة الشديدة ، وكغراب الصيوت أو شديده ، و الصيارخ المغيث و المستغيث ضداً انتهى أي صاحت بالنوح و الجزع امرأة .

و قال الشيخ البهائيُّ قدَّس الله روحه : يستفاد من هذا الحديث ارْمور :

الا و ال تأكل كراهة الصاراخ على المبات ، حيث جعله تخليل من الباطل ، و لعل ذلك بالنسبة إلى المرأة إذا سمع صوتها الأجانب إن لم نجعل مطلق إسماع المرأة صوتها الا جانب محراماً ، بل مع خوف الفننة لا بدونه ، كما ذكره بعض علمائنا .

الثاني أن وقية الأُمور الباطلة وسماعها لاينهض عذراً في النقاعد عن قضاء حقوق الاخوان .

الثالث أنَّ موافقتهم بامتثال ما يستدعونه من الاقتصار على اليسير من الاكرام و تأدية الحقوق ليس أفضل من مخالفتهم في ذلك ، بل الأَمر بالعكس .

الرابع أن " تعجيل قضاء حاجة المؤمن ليس أهم " من تشييع الجنازة ، بل

⁽۱) الكافي ج ٣س ١٧١ و١٧٢٠

الائمر بالعكس ، و لعل عدم سؤال ذرارة حاجته من الامام عَلَيْكُمْ في ذلك المجمع و إرادته أن يرجع ليسأله عنها ، لأنتها كانت مسألة دينيية لا يمكنه إظهارها فبذلك الوقت لحضور جماعة من المخالفين ، فأراد أن يرجع عَلَيْكُمْ ليخلوبه و يسأله عنها انتهى كلامه رفع مقامه .

و قال العلامة في المنتهى: لو رأى منكراً مع الجنازة أوسمعه ، فان قدرعلى إنكاره و إذالته فعل و أذاله ، و إن لم يقدر على إذالته استحب له التشييع ، ولا يرجع لذلك خلافاً لا مد .

بن عباد بن العباس الوزير قال: حداثني سليمان بن أحمد القمي قال: حداثنا إسماعيل بن عباد بن العباس الوزير قال: حداثني سليمان بن أحمد ، عن أحمد بن أبي يحيى الحضرمي ، عن من بن داود بن أبي ناجية ، عن سفيان بن عيينة ، قال الزهري حداثنيه و معمر أثبتنيه أخذته من فلق فيه يعيده ويبديه ، عن سالم ، عن أبيه أن النبي عبال و أبا بكر وعمر كانوا يمشون أمام السارير .

و الله عَلَيْكُولُهُ أَسَرَ إِلَى فاطمة المُلِيْكُ أَنَّهَا أُولَى مِن يَلْحَق بِه مِن أَهِلَ بِينَه ، فَلَمَّ اقْبَضَ الله عَلَيْكُولُهُ أَسَرَ إِلَى فاطمة المُلِيْكُ أَنَّهَا أُولَى مِن يَلْحَق بِه مِن أَهِلَ بِينَه ، فَلَمَّ اقْبَضُ وَ الله عَلَيْكُولُهُ أَسَرَ الله عليها ، و ذاب لحمها ، وصادت كالمخيال ، و عاشت بعد رسول الله صلوات الله عليهما سبعين يوماً ، فلما احتضرت قالت لا سماء بنت عميس: كيف أحمل على رقاب الرجال مكشوفة ، و قدصرت (١) كالمخيال ، و جف جلدي على عظمى ؟ قالت أسماء : يا بنت رسول الله ! إن قضى كالمخيال ، و جف جلدي على عظمى ؟ قالت أسماء : يا بنت رسول الله ! إن قضى الله عليك بأمر فسوف أصنع لك شيئاً رأيته في بلد الحبشة ، قالت : و ماهو ؟ قالت النعش يجعلونه من فوق السدرير على الميت يستره ، قالت لها: افعلى ، فلما قبضت صلوات الله عليها صنعته لها أسماء فكان أو ال نعش عمل للنساء في الاسلام (٢) .

⁽١) في المصدر المطبوع : وقد صرت عظماً ليس عليه الا جلدة ، وكيف ينظر الرجال الى جلتى على السريراذا حملت قالت لهاأسماء الخ .

⁽٢) دعائم الاسلامج ١ س ٢٣٢ .

و عن علي علي علي الله عليه وآله نهى أن يوضع الحنوط على الله عليه وآله نهى أن يوضع الحنوط على النعش (١) .

و عنه تَكَيِّكُمُ أَنَّه نظر إلى نعش ربطت عليه حَلَّمَان حمراء وصفراء ذين بهما فأم تَكَيِّكُمُ بهما فأرعتا و قال : سمعت رسول الله تَكَيْنُكُمْ يقول : أوَّل عدل الاخرة القبور لا يعرف فيها غنيُّ من فقير (٢).

و عنه ﷺ أنه نظر إلى قوم مرات بهم جنازة ، فقاموا قياماً على أقدامهم فأشار إليهم أن اجلسوا (٣) .

و عن الحسن بن على علي المنطاع أنه مشى مع جنازة فمر على قوم فذهبوا ليقوموا فنهاهم ، فلما انتهى إلى القبر وقف يتحد أن مع أبي هريرة و ابن الزبير حتالي وضعت الجنازة ، فلما وضعت جلس وجلسوا (٤) .

و عنعلى عَلَيْكُمُ أنَّه سمع رسول الله عَنْكُمْ يقول في جنازة :ما أدري أيهمأعظم ذنباً الّذي يمشى معالجنازة بغير رداء ؟ أم الّذي يقول ازفقوارفق الله بكم ؟ أم الّذي يقول : استغفروا له غفرالله لكم (٥).

و عن علي "صلوات الله عليه أنه قال : أسرعوا بالجنائز ، ولا تدبهوا بها(٦). و عنه ﷺ أنه سئل عن حمل الجنازة أواجب هو على من شهدها ؟ قال : لا و لكنه خير من شاء أخذ ومن شاء ترك (٧) .

و عنه عَلَيْكُمُ أنَّه رخَّمَ في حمل الجنازة على الدابَّة هذا إذا لم يوجد من يحملها ، أو من عذر ، فأمَّا انسنَّة أن يحملها الرجال (٨) .

و عنه عليه أنه كان يستحب لمن بداله أن يعين في حمل الجنازة أن يبدأ بياسرة السارير فيأخذها ممانهي في يديه بيمينه ، ثم يدور بالجوانب الأربعة (٩) .

⁽۱-۲) دعائم الاسلام ج۱ مس ۲۳۳ .

⁽٣) المصدر نفسه و زاديمده : هذا في القوم تمرعليهم الجنازة و لا يريدون اتباعها فأما من أراد ذلك قام و مشي ولم يجلس حتى يوضع السرير .

⁽٩-۴) دعائم الاسلام ج ١ س ٢٣٣ .

و عنه على أنه قال :قال رسول الله عَلَيْظَةً : اتبعوا الجنازة ولاتتبعكم ، خالفوا أهل الكتاب ، و إن وجلا قال له :كيف أصبحت يا رسول الله ؟ قال : خير من رجل لم يمش وراء جنازة ، ولم يعد مريضاً (١) .

و عن على " غَلَيْكُمُ أَنَ" أَبَا سعيد الخدري " سأله عن المشي مع الجنازة أي " ذلك أفضل أمامها أم خلفها ؟ فقال تَلْيَكُمُ له : مثلك يسأل عنه هذا ؟ قال : إي والله لمثلي يسأل عنه ، قال علي " : إن " فضل الماشي خلفها على الماشي أمامها كفضل صلاة المكتوبة على النطوع ، فقال أبو سعيد : أعن نفسك تقول هذا أم سمعته من رسول الله عَلَيْدُ اللهُ عَ

وعنه صلوات الله عليه أنه كان يمشى خلف الجنازة حافياً يبنغى بذلك الفضل (٣). وعنه أن وسول الله عَيْنَهُ الله مشى مع جنازة فنظر إلى امرأة تتبعها فوقف و قال : رد وا المرءة فردت ، ووقف حتى قيل قد توارت بجدر المدينة يا رسول الله فمضى عَيْنَهُ (٤) .

و عن جعفر بن على ، عن آبائه عَلَيْهِ أَنَّ رسول الله عَلَيْهِ قَال : إذا دعيتم إلى الجنائز فأسرعوا فانها تذكير كم الاخرة (٥) .

و عن أبي جعفر تُلَيِّكُمُ أنَّه سئل عن الرَّجل يدعى إلى جنازة ووليمة أيَّهما يجيب ؟ قال : يجيب الجنازةفان عضور الجنازة يذكر الموت والأخرة ، و حضور الولائم يلهى عن ذلك (٦) .

بيان : قال في القاموس : الخيال و الخيالة ما تشبه لك في اليقظة والحلم من صورة ، وكساء أسود ينصب على عوديخيل به للبهايم و الطيرفيظنه إنساناً .

⁽١-٣) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٧٠

⁽⁴⁻⁴⁾ دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٢٠ و ٢٢١ .

۸ ((باب))) * ((وجوب غسل الميتوعلله و آدابه و أحكامه) » \$

العلل: عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن على بن أحمد بن يحيى الأشعري ، عن حمدان بن سليمان قال : وحد ثنا عبدالواحد بن على بن عبدوس النيسابوري ، عن على بن على بن قتيبة ، عن حمدان بن سليمان ، عن الحسن بن على ابن فضال ، عن هارون بن حمزة ، عن بعض أصحابنا ، عن على بن الحسين على ابن فضال ، عن هارون بن حمزة ، عن بعض أصحابنا ، عن على بن الحسين على قال : إن المخلوق لا يموت حتى تخرج منه النطقة التي خلقه الله عز وجل منها من فيه أومن غيره (١) .

٣ ـ و منه : عن على " بن حاتم ، عن القاسم بن على ، عن إبر اهيم بن مخلّد عن إبر اهيم بن مخلّد عن إبر اهيم بن على " عن على بن سنان ، عن أبي عبد الله القزويني " قال : سألت أبا جعفر على بن على " على الميت لا أي " علّه يفسل ؟ ولا أي " علّه يفسل الميت لا أنه جنب ، و لتلاقيه الملائكة وهوطاهر ، و كذلك الغاسل لتلاقيه المؤمنين (٢) .

البصري عمد البصري عمر البصري عمد البيد المعلم المع

ع ـ و منه : عن الحسين بن أحمد ، عن أبيه ، عن أحمد بن على بن عيسى عن أحمد بن على بن الحمد عن أحمد بن على بن أبي نصر ، عن عبدالر حمن بن حمّاد قال : سألت أبا إبراهيم عن أحمد بن على بن أبي نصر ، عن الميّت لم يغسل غسل الجنابة ؟ قال: إن الله تعالى أعلى وأخلس

⁽١-١) علل الشرائع ج ١ ص ٢٨٣ .

⁽٣) علل الشرايع ج ١ س ٢٨٤ .

من أن يبعث الأشياء بيده ، إن لله تبارك وتعالى ملكين (١) خلا قين ، فاذاأراد أن يخلق خلقاً أمر أولئك الخلاقين فأخذوا من النربة التي قال الله عز وجل : في كتابه «منها خلقناكم و فيها نعيدكم و منها نخرجكم تارة أخرى » (٢) فعجنوها بالنطقة المسكنة في الرحم، فاذا عجنت النطقة بالتربة ، قالا : يا رب ما تخلق ؟ قال : فيوحي الله تبارك و تعالى ما يريد من ذلك ذكرا أو أنثى مؤمنا أو كافرا أسود أو أبيض ، شقياً أوسعيداً فان مات سالت منه تلك النطقة بعينها لا غيرها ، فمن ثم صار الميت يغسل غسل الجنابة (٣) .

بيان: قال الوالد قد "س الله روحه: لا يستبعد أن يكون السطفة أو بعضها محفوظة، أوالمراد بالنطفة الر وح الحيواني، والمراد أنه لما خرج منه صارنجساً فيجب تطهيره بالفسل، أوأنه لما كان إنساناً بالر وح النفيسة اللهيفة، فلما فارقت البدن وجب تداركه بالفسل، حتى يصبر قابلاً للصلاة علمه وقربه من رحمة الله.

أقول: الأظهر أن المراد أن الماء الغليظ الذي يخرج من عينه اماكان شبيها بالنطفة ، فلذا يغسل غسل الجنابة (٤) و قد مضى بعض الأخياد. في باب علل

⁽١) الملائكة خ ل.

^{· 00 : 46 (}Y)

⁽٣) علل الشرايع ج ١ س٢٨٣٠

⁽۴) أما في يومنا هذا فقد ظهر بالابحاث الملمية بل ورئي بالمكبرات أن المنى الذي يدفقه الرجل في كل مرة من حنابته مركب من ملايين نطفة ذات حياة تسمى كل واحدة منها عند الاسطلاح الجديد اسپرها توزئيد وأما المرة فليس في منها شيء منهذه النطف ولا من غير جنسها ، و الذي تدفقه المرءة حين وسالها انما هومايع غليظ كالمنى الذي يدفقه الرجل المقيم من دون أن يكون فيها نطفة ذات حياة ، و لكن المرءة تجود بيستاها في كل شهر متناوباً بنطفة واحدة تسمى في اصطلاحهم أول ليس في داخل غشائها الا ماء الحياة التي سموها پروتو پلاسم و هي التي تلاقيها نطفة واحدة من ملايين نطف الموجودة في منى الرجل فيخلق من لقاحهما و اجتماعهما علقة صغيرة تكون أصل الموجودة في منى الرجل فيخلق من لقاحهما و اجتماعهما علقة صغيرة تكون أصل الجنين .

الأغسال.

م ـ ثواب الاعمال (١) ومجالس الصدوق : عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن الهيئم بن أبي مسروق النهدي ، عن الحسن بن محبوب ، عن عبدالله بن غالب ، عن العبد الاسكاف ، عن أبي جعفر عليه قال : أيتما مؤمن غسل مؤمناً فقال إذا قلبه «اللهم عنه الدن عبدك المؤمن ، وقد أخرجت دوحه منه ، و فر قت بينهما فعفوك عفوك ، غفرالله له ذنوب سنة إلا الكماير (٢) .

بيان: الضمير في «له» راجع إلى الغاسل، وإرجاعه إلى الميت بعيد، وسنة بالفتح و التخفيف و ربيعًا يقرء بالكسر و التشديد أي عمره، وهو مخالف للظاهر و المضبوط في النسخ.

"جمد بن ذياد بن جعفر الهمداني ، عن على ابن إبراهيم ، عن أبيه ، عن إسماعيل بن مر اد ، عن يونس بن عبدال حمن ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله الصادق المرابع قال : من غسل ميلتاً مؤمناً فأدبى

فشخصية الجنين و حقيقة نفسيته من النطفة التي يدفقها الرجل و ادامة حياته مما في نطفة المروة من ماء الحياة ، والى ذلك تشير قوله تعالى دالم يك نطفة من منى يمنى * ثمكان علقة فخلق فسوى * فجمل منه الزوجين الذكر و الانثى ، القيامة : ٣٧ ــ٣٩ .

وهى التى تسمى فى الايات والروايات بالنفس ، فاذا نسام الانسان قبضها الله وتوفاها عارية ناقسة ، ثم اذا مات قبضها و توفاها كالملة بتة . و اليه يشير قوله تمالى د الله يتوفى الانفس حين موتها و التى لم تمت فى منامها فيمسك التىقضى عليها الموت و يرسل الاخرى الى أجل مسمى ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون ، الزمر : ٣٢ .

فكما أن الجنابة تحسل بخروج واحدة من تلك الانفس الكثيرة عند الجماع والاحتلام مثلا ،كذلك تحسل بخروج نفسه عندالموت الا أن الحي ينتسل من جنابته بنفسه ، والميت يفسله وليه المسلم .

- (١) ثواب الاعمال س ١٧٧٠
- (٢) أمالي الصدوق س ٣٢٢.

فيه الأمانة غفرله ، قيل : وكيف يؤداي فيه الأمانة ؟ قال : لا يخبر بمايرى (١). ثواب الاعمال : عن على بن على ماجيلويه عن على "بن إبراهيم مثله (٢). المقنع والهداية: مرسلامثله (٣) .

بيان: الر واية هكذا في الكافي و التهذيب (٤) أيضاً ، و ذاد في الفقيه (٥). « وحد و إلى أن يدفن الميت » وكأنها من الصدوق أو أخذها من خبر آخر ، و على تقدير و يحتمل التشديد أي حد الاخفاء إلى الد فن ، أوحد الرؤية أي ينبغي أن لا يخبر بكل ما رآه منه إلى الدفن ، من العيوب و الأمور التي توجب شينه و يحتمل التخفيف أيضاً أي كلنما كان من عيوبه مستوراً و رآه وحده ولم يره معه غيره ، سواء كان حال الفسل ، أو قبله بأنكان مشهوراً به ، فأما ماكان كذلك فان ذكر و لا لمافي الأمانة.

وي الاسناد : عن عبدالله بن الحسن ، عن جد" م على " بن جعفر ، عن أخيه موسى تلقيل قال : سألته عن الميت يفسل في الفضاء ؟قال : لا بأس ، و إن سترته فهوأ حب الى "(٦) .

بيان: وإن سترته أي من السماء ، بأن يكون تحت سقف أو خيمة كما فهمه الأصحاب ، أوسترت عورته أو جسده بثوب ، والأوال أظهر، قال في الذكرى: استحباب غسله تحت سقف اتلفاف علمائنا ، وقال المحقلق في المعتبر ، ولعل الحكمة كراهة أن يقابل السماء بعورته .

-444-

⁽١) أمالي الصدوق س٣٣٣ .

⁽٢) ثواب الاعمال : ٧٧ و ١٧٨ .

⁽٣) المقنع ١٩ ، الهداية : ٢٧ ط الاسلامية .

⁽۴) الكافي ج ٣ ص ١٤٤، التهذيب ج ١ ص ١٢٧.

⁽٥) الفقيدج ١ ص ٨٥ ط نجف .

⁽۶) قرب الاسناد س ۸۵ط حجرس ۱۱۱ ط نجف.

أن عسل الحي مر واحدة بتلك الصفات، و غسل الميت ثلاث مر ات ، على تلك الصفات ، تبتديء بغسل اليدين إلى نصف المرفقين ، ثلاثا ثلاثا ثلاثا ثم الفرج ثلاثا ثم الله السفات ، تبتديء بغسل اليدين إلى نصف المرفقين ، ثلاثا ثلاثا ثم الجانب الأيسر ثلاثا بالماء و الراس ثلاثا ، ثم الجانب الأيسر ثلاثا بالماء و السفد ، ثم تغسله مر قا خرى بالماء والكافور على هذه الصفة ، ثم بالماء القراح مر ت ثالثة ، فيكون الغسل ثلاث مر ات ، كل مر قضسة عشر صبة ، ولا تقطع الماء إذا ابتدأت بالجانبين من الرأس إلى القدمين .

فان كان الاناء يكبر عن ذلك ، و كان الماء قليلاً صببت في الأوال مراة واحدة على اليدين ، و مراة على الفرج ، و مراة على الرأس ، و مراة على الجنب الأيسر بافاضة لا يقطع الماء من أوال الجانبين إلى القدمين ، ثم عملت ذلك في ساير الغسل ، فيكون غسل كل عضو مراة واحدة على ما وصفناه ، ويكون الغاسل على يديه خرقة ، ويغسل الميات من وراء ثوب أو يستر عورته بخرقة (١) .

٩ ـ و قال في موضع آخر: ثم ضعه على مغتسله من قبل أن تنزع قميصه أو تضع على فرجه خرقة ، ولين مفاصله ، ثم تقعده فتغمز بطنه غمزاً رفيقاً و و تقول و أنت تمسحه: «اللهم إنه اللهم إنه اللهم الله عليه فاسلك به سبيل رحمتك α و يكون مستقبل القبلة و يغسله أولى الناس به الومن يأمره الولى بذلك و تجعل باطن رجليه إلى القبلة وهو على المغتسل ، وتنزع قميصه من تحته أو تتركه عليه إلى أن تفرغ من غسله لتستر به عورته .

و إن لم يكن عليه القميص ألقيت على عودته شيئاً مما تستر به عودته ، وتليان أصابعه و مفاصله ما قددت بالرفق ، و إن كان يصعب عليك فدعها ، و تبدء بغسل كفايه ، ثم تطهار ما خرج من بطنه ، و يلف غاسله على يديه خرقة و يصب غير الماء من فوق سر "ته ، ثم تضجعه .

ويكون غسلهمن وراء ثوبه إن استطعت ذلك ، وتدخل يدك تحت الثوب ، وتفسل

⁽١) فقه الرضا ص ١٧.

ج ۸۱

قبله و دبره بثلاث حميديّات (١) و لا تقطع الماء عنه ثم تغسل رأسه و لحيته برغوة السّدر، و تتبعه بثلاث حميديّات ولا تقعده إن صعب عليك، ثم اقلبه على جنبه الأيسر ليبد ولك الأيمن، ومد يده اليمنى على جنبه الأيمن إلى حيث يبلغ ثم اغسله بثلاث حميديات من قرنه إلى قدعه، فاذا بلغت وركه فأكثر من صب الماء، و إياك أن تتركه، ثم اقلبه إلى جنبه الأيمن ليبدو لك الأيسر، وضع بيدك اليسرى(٢)على جنبه الأيسرواغسله بثلاث حميديّات من قرنه إلى قدمه، ولا بيدك اليسرى(٢)على جنبه الأيسرواغسله بثلاث حميديّات من قرنه إلى قدمه، ولا تقطع الماء عنه 'ثم اقلبه إلى ظهره، وامسح بطنه مسحاً رفيقاً، واغسله من آخرى بماء و شيء من الكافور، واطرح فيه شيئاً من الحنوط مثل غسله الأول ثم خضخض بماء و شيء من الكافور، واطرح فيه شيئاً من الحنوط مثل غسله الأول ثم خضخض الأواني التي فيها الماء، و اغسله الثالثة بماء قراح، ولا تمسح بطنه في ثالثة وقل وأنت تفسله «عفوك عفوك عفوك» فانيه من قالها عفي الله عنه.

و عليك بأداء الأمانة فانله روي عن أبي عبدالله تطبيخ أنه من غسل ميلناً مؤمناً فأدلى إليه الأمانة غفرله ، قيل : و كيف يؤدلي الأمانة عال : لا يخبر بما يرى .

فاذا فرغت من الغسلة الثالثة ، فاغسل يديك من المرفقين إلى أطراف أصابعك و ألق عليه ثوباً ينشيف به الماء عنه ، و لا يجوز أن يدخل الماء ما ينصب عن الميت من غسله في كنيف ، و لكن يجوز أن يدخل في بلاليع لا يبال فيها ، أو في حفيرة .

و لا تقلمن أظافيره ، و لا تقص شاربه ، ولا شيئاً من شعره ، فان سقط منه شيء من جلده فاجعله معه في أكفانه ، و لا تسخن له ماء إلا أن يكون ماء باردا جد أ فتوقلي الميت مما توقلي منه نفسك ، ولا يكون الماء حار أ شديداً وليكن فاتراً .

قال: و لا بأس أن تغسله في فضاء، و إن سترت بشيء أحب" الي"، و إن

⁽١) كان اناء كبيراً ، ينسب الى حميد ، ولعلمه كان رجلا فخاراً يصنع الاناء الكبير ، أو سانعاً من السناع . (٢) ومديده اليسرى خ ل .

حضرك قوم مخالفون فاجهد أن تغسله غسل المؤمن ، و أخف عنهم الجريدة ، فان خرج منه شيء بعد الغسل ، فلا تعد غسله ، و لكن اغسل ما أصاب من الكفن إلى أن تضعه في لحده ، فان خرج منه شيء في لحده لم تغسل كفنه ، ولكن قرضت من كفنه ما أصاب من الذي خرج منه ، ومددت أحد الثوبين على الأخر ، و إذا أددت أن تغسل ميسمة وأنت جنب فتوضاً للصلاة ، ثم أغسله ، فاذا أردت الجماع بعد غسلك الميست من قبل أن تغتسل من غسله فتوضاً ثم جامع .

و إن مات ميت بين رجال نصارى ونسوة مسلمات ، غسته الرجال النصارى بعد ما يغتسلون، وإن كان الميت امرأة مسلمة بين رجال مسلمين ، و نسوة نصرانية اغتسلت النصرانية و غستلما .

و إن كان الميت مجدوراً أومحترقاً فخشيت إن مسسته سقط من جلوده شيء فلا تمسله ، ولكن صب عليه الماء صباً ، فان سقط منه شيء فاجمعه في أكفانه ، و إذا كان الميت محرماً غسلته و غطليت وجهه ، و عملت به ما عمل بالحلال ، إلا أنه لايقرب إليه كافور (١) .

تبيين: قابل في الدروس: يستحب غسل يدي الميت إلى نصف الدراع المدين على المدين ال

ثم المشهور بين الأصحاب أنه يجب تفسيل الميت ثلاثاً بالسدر و الكافور والقراح ، و حكى عن سلار أنه يجب من واحدة بالقراح ، و الأوال أظهر ، و الأشهر وجوب النيلة فيه ، وحكى عن المرتضى عدم الوجوب ، و أنه غسل لازالة

⁽١) فقه الرضا : ٢١ .

⁽٢) الحرض بالضم: الاشنان.

ج ۸۱

النحبث ، و تردّد في المعتبر، و هل يعتبر في كلّ منها نيّة أم تكفي واحدة للجميع ؟ قولان : والأحوط تقديم نيّة الجميع مع تخصيص غسل السّدر ثمّ تجديد النيّة لخصوص غسل الكافور والقراح .

و اختلف أيضاً في أنَّ الغاسل حقيقة هو السَّابُ أو المقلَّب ، و الأشهر الأُوَّل ، و تظهر الفائدة في النيَّة وغيرها ، و الأُحوط في النيَّة إتيانهما جميعاً بها .

ثم المشهور وجوب الترتيب بين الغسلات ، و حكى في الذكرى عليه الاجماع وكذا الترتيب بين الأغسال المشهور وجوبه ، وحكى عن ابن حمزة الاستحباب ، و ذكر جماعة الاكتفاء بالارتماس هذا و فيه إشكال ، والمشهور أنه يكفى في السدر و الكافور مسماه ، و يحكى عن المفيد تقدير السدر برطل ، و عن ابن البراج رطل و نصف ، و عن بعضهم اعتبار سبع ورقات ، والظاهر الاكتفاء بالمسمى بحيث يطلق عليه أنه ماء سدر أو ماء كافور ، و هل يعتبر كون السدر مطحوناً أو ممروساً ؟ فيه قولان : أقر بهما نعم ، و لو كان الخليط قليلاً لا يصدق معه الاسم لم يجز .

و لو خرج بالخليط عن الاطلاق ففي جواز التغسيل به قولان : و ظاهر آكثر الأخبار الجواز ، و نقل في الذكرى اتقاق الأصحاب على جواز ترغية السدر وهو مؤيد للجواز ، و هل المعتبر في القراح مجر "دكونه مطلقاً وإن كان فيه شيء من الخليطين أو يشترط فيه الخلوء عنهما أم يعتبر فيه الخلوعن كل شيءحتى النراب ، فيه أقوال ، ولعل "الأوسطأقوى ، ومع تعذ "ر الخليطين يحتمل الواحدة و الثلاث والثاني أحوط .

و لا خلاف في رجحان لف "الغاسل خرقة على يده عند غسل فرج الميت، و قال في الذكرى: و هل يجب؟ يحتمل ذلك ، لاأن "المس" كالنظر، بل أقوى و من ثم "ينشر حرمة المصاهرة دون النظر، أمّا باقى بدنه فلا يجب فيها الخرقة قطعاً، و هل يسحتب ؟ كلام الصادق عَلَيَكُم يشعر به، و هل الأفضل تجريده من

القميص وتغسيله عادياً مستور العورة أو تغسيله في قميصه ، الأظهر من الأخبار الثاني ، و ظاهرها طهارة القميص ، و إن لم يعصر ، كما صرّح به جماعة و نقل في المعتبر الاجماع على استحباب تليين الأصابع ، وحكى عن ابن أبي عقيل القول بالمنع لقوله تلقيل في خبر (١) طلحة بن زيد ولا تغمزله مفصلاً ، و نزاله الشيخ على ما بعدالغسل .

و قال في المعتبر: و يمسح بطنه أمام الغسلتين الأوليين ، إلا "الحامل ، و المقصود بالمسح خروج ما لعله بقى مع الميات ، و إنها قصد ذلك لئلا يخرج بعد الغسل ما يؤذي ، و لايمسح أمام الثالثة وهو إجماع فقهائنا ، و المشهور استحباب الاستقبال بالميات حالة الغسل ، بل قال في المعتبر : إنه اتفاق أهل العلم ، و نقل عن ظاهر الشيخ في المبسوط القول بالوجوب ، و اختاره في المنتهى ، و رجاحه المحقلق الشيخ على وهو أحوط .

أقول: و يحتمل أن يكون المراد الأولوينة منجهة المذهب.

و ذكر الأكثر أن الراجال في كل مرتبة من مراتب الارث أولى من النساء في تلك المرتبة ، من غير فرق بين أن يكون الميست رجلاً أو امرأة ، و ذكروا أن الميست لو كان امرءة لا يمكن للولى الذكر مباشرة تفسيلها أذن للمماثل ، فلا يصح بدون ذلك ، و قيل باختصاص الحكم بالرجال ، و أمّا النساء فالنساء أولى بغسلهن ، وذكروا أن الزوج أولى بزوجته من جميع أقاربها في كل أحكام الميست لروايه إسحاق (٣) .

و ما ذكره من كيفيئة الأغسال الثلاثة مطابق لما ذكره الصدوق في

⁽١) راجع الكافيج٣ ص ١٥٥ ، التهذيب ج ١ ص ٢ ٥ .

⁽٢) التهذّيب ج ١ س ١٢٢ ، ورواه في النقيه ج ١ س ٩٨٠ .

⁽٣) التهذيب ج ١ ص ٩٣.

الفقيه (١) و قال في الذكرى: يستحب تقديم غسل يديه و فرجيه ، مع كل غسلة كما في الخبر ، و فتوى الأصحاب ، و تثليث غسل أعضائه كلما من اليدين و الفرجين و الرأس و الجنبين بالاجماع ، و حصرها الجعفي في كل غسلة خمس عشرة صبة لا تنقطع ، و ابن الجنيد والشيخ قالا بعدم الانقطاع أيضاً حتى يستوفي العضو، والصدوق ذكر ثلاث حميد يات ، وكأنه إناء كبير ، ولهذا مثل ابن البراج الاناء الكبير بالابريق الحميدي انتهى .

ثم " اعلم أن " المشهور بين الأصحاب أن " غسل رأسه أو "لا " برغوة السدر مستحب " قبل الشروع في غسل السدر ، و ليس داخلاً فيه ، و الظاهر من أكثر الا خبار أنه محسوب من غسل السدر الواجب ، و رغوة اللّبن مثلّثة ذبده .

و قوله : « من قرنه إلى قدمه » موافق لعبادة الفقيه و يدل كبعض الأخباد على إعادة غسل شقاً الرأس مع شقاً للبدن ، ألا أن يأوال بأن المرادمن منتهى قرنه أو بعض قرنه من باب المقدمة أومن أوال قرنه استحباباً لزيادة التنظيف .

و المشهور بين الأصحاب كراهة إقعاد الميات ، و نقل الشيخ في الخلاف إجماع الفرقةعليه ، وقدورد الأثمر بالاقعاد في عداة روايات ، و حملها الشيخ على التقيلة ، و المحقلة مال إلى العمل بمضمونها ،و الخضخضة تحريك الماء ونحوه .

و أمّا غسل الغاسل يديه وتنشيف بدن المينت و ساير ما يأتي بعد ذلك ، ذكره الصدوق ... رحمه الله ... في الفقيه ، وقال في المعتبر : يستحب أن يغتسل الغاسل أمام التكفين أو يتوضناً وضوء الصلاة ، ذكره الشيخ ، و إن اقتصر على غسل يديه إلى ذراعيه جاز ، و يستحب إذا فرغ الغاسل أن ينشف المينت بثوب لئلا " يبل أكفانه ، و يكره إرسال ماء الغسل في الكنيف ولابأس بالبالوعة انتهى وظاهر الفقه كالفقيه حرمة الأخير ، و حمل على الكراهة .

و أمَّا النهي عن تقليم الأظافير و جز " الشعر فهو محمول عند الأكثر على الكراهية ، فقالوا يكره حلق رأسه و عانته وتسريح لحيته و قلم أظفاره ، وحكم

⁽١) الفقيه ج ١ س ٩٠ و ١ ٩ .

ابن حمزه بالتحريم، و هو مقتضى ظاهر النهي ، و نقل الشيخ الاجماع على أنه لا يجوز قص أظفاره ، و لا تنظيفها من الوسخ بالخلال ، و لا تسريح لحيته ، ورباحا حمل كلامه على تأكد الكراهة ، وأمّا جعل ما يسقط في كفنه فاجماعي كما نقله في المنذكرة .

و أمّّا تسخين الماء للميّت فقد حكى في المنتهى الاجماع على كراهته ، و قال الشيخ ولوخشى الغاسل من البرداننفت الكراهة ، وقيّده المفيد بالقلّة ، فقال : يسخن قليلاً وتبعهما في الاستثناء جمع من الأصحاب و الصّدوقان أيضاً استثنيا حالة شدّة البرد ، لكن "الظاهر من كلامهما أن " ذلك لرعاية حال الميّت لا الغاسل .

قال في الفقيه (١) قال أبو جعفر تَلْكِنْ الا يسخن الماء للمينت ، و روي في حديث آخر: إلا أن يكون شناء بارداً فتوقلي المينت ممنا توقلي منه نفسك انتهى ولم أد هذه الرواية إلا في الفقه ، و يمكن حمل الرواية على أن المراد به : توقلي نفسك ، و توقلي المينت بتبعينة توقلي نفسك ، لاأن المينت يتضر ر بذلك و توقليه منه .

و لو خرج منه نجاسة بعد الغسل فلاقت بدنه فالمشهور أنته يغسل ، ولا يجب إعادة الغسل ، وقال ابن أبي عقيل بوجوب إعادة الغسل .

و إن خرج منه شيء ، و أصاب الكفن فذهب الأكثر إلى أنه يجب غسله مالم يطرح في القبر و قرضه بعده ، ونقل عن الشيخ أنه أطلق وجوب قرض المحل و الأخبار بعضها يدل على الفسل مطلقاً و بعضها على القرض مطلقاً ، و لا يدل على النفصيل دواية إلا عبارة الفقه ، ونقلها الصدوق في الفقيه (٢) وتبعه الا صحاب و لا بأس به ، إذ مثل هذا يكفي مرجة حاً للجمع بين الأخبار ، و رباحاً يجمع بينها بالقول بالتخيير مطلقاً.

قوله : ومددت أحد الثوبين ، أي بعد قرض الكفن لستر ما انكشف بسببه من

⁽١) الفقيه ج ١ ص ٨٤.

⁽٢) الفقيه ج ١ س ٩٢ .

البدن، قوله عليه المن الله و إذا أردت الورد هذا الحكم و الذي بعده إلى قوله: ثم المحامع السدوق في الفقيه (١) و يدل على الحكمين حسنة شهاب ابن عبد ربه المذكورة في الكافى و المنهذيب (٢) عن أبي عبدالله المحالية الم

و لا يخفى أن ً ظاهر الخبر استحباب الوضوء طريد غسل الميت إذا كان جنباً ولمن عليه غسل المس ً إذا أداد الجماع قبله ، وإن لم يكن جنباً كما يدل عليه عبادة الفقيه والفقه .

و قال السليد في المدارك في سياق ما يستحبُّ من الوضوء: وجماع عاسل الميلت ولميًّا يغتسل ، إذا كان الغاسل جنباً وتبعه بعض من تأخل عنه ، و لا يخفى ما فيه من الغفلة ، و يدلُّ على جواذ مباشرة الجنب غسل الميلت ، و منع الجعفى من مباشرة الجنب و الحائض للغسل كما ذكره في الدروس ، و قال : و هو نادر .

و أمّا تغسيل النصراني والنصرانية المسلم والمسلمة ، مع فقد المماثل المسلم فرواه الشيخ الموثق عنءمار (٣) وعمل بها الشيخان وأتباعهما ، وقال في الذكرى لا أعلم لذلك مخالفاً من الأصحاب إلا المحقق في المعتبر محتجاً بتعذار النية من الكافر مع ضعف السيند ، و جوابه منع النية هنا و الاكتفاء بنية الكافر كالعتق و الضاعف منجبر بالعمل ، وللتوقيف فيه مجال لنجاسة الكافر في المشهور فكيف يفيد غيره الطهارة انتهى ، و لا يخفى أن هذا مما يؤيد طهارة أهل الكتاب .

قوله : « فلا تمستُه » يوهم وجوب الدَّالك حال الاختيار ، كما نسب إلى ابن الجنيد، وقال في المعتبر : ولوخيف من تفسيله تناثر جلده يُمــّم ، و يستحبُ إمراديد

⁽١) الفقيه ج ١ ص ٨٨ .

⁽٢) الكافي ج ٣ ص ٢٥٠ ، التهذيب ج ١ ص ١٢٧ .

⁽٣) التهذيب ج ١ ص ٩٧ .

الغاسل على جسد الميت ، فان خيف من ذلك لكونه مجدوراً ، أو محترقاً اقتصر الغاسل على حسب الماء من غير إمراد ، و لوخيف من الصلب لم يغسل ، ويملم ، ذكرذلك الشيخان و ابن الجنيد ، وقال في الذكرى : يلوح من الاكتفاء بالصب الاجتزاء بالقراح، لائن الاخرين لا تتم فايد تهما بدون الد الكفالياً وحين الأمر الاجتزاء بالمرة لائن الأمر لا يدل على التكراد .

قوله تُلْقِيْنِي «إلا" أنه لا يقرآب إليه كافور » أي لا في غسل ولا حنوط كما ذكره الأصحاب ، فيغسل بالسدد و بقراح واحد ، و قيل بقراحين ، و المشهور أنه يغطلي دأسه ووجهه ، ولا فرق في عدم يغطلي دأسه ووجهه ، ولا فرق في عدم تقريب الطيب بين الاحرامين ، و لا بين موته قبل الحلق أوالتقصير ، أو بعده قبل طواف الزيارة ، و يحتمل اختصاص الحكم بالأوال ، لخروج الشاني عن صورة المحرمين بلبسه و أكله ما لا يلبسه و يأكله المحرم ، ولو مات بعد الطواف ففي تعريم الطيب نظر .

• ١ - العيون (١) و العلل: في علل على بن سنان ، عن الرّضا تَطَيّلُ علّه غسل الميّت، أنه يغسل ليطهّر و ينظف من أدناس أمراضه ، و لما أصابه من منوف علمه لا أنه يلقى الملائكة ، و يباشر أهل الأخرة ، فيستحب إذا ورد على الله عن وجل ولقي أهل الطهارة ويماسّونه ويماسّهم أن يكون طاهراً نظيفاً موجّها به إلى الله عن وجل ليظلب وجهه ، وليشفع له . وعلّه أخرى أنّه يخرج منه المنى الذي منه خلق فيجنب فيكون غسله له (٢).

المختلف : نقلاً عن ابن أبي عقيل أنه قال : تواترت الأخبار عنهم عليه السلام أن علياً عَلَيْكُمُ عسلات (٣) .

١٣ ـ ثواب الاعمال: عن عمِّل بن الحسن ، عن الصَّفاد ، عن أحمد بن عمَّل

⁽١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٨٩ .

⁽٢) علل الشرايع ج ١س ٣٨٣ .

 ⁽٣) المختلف س ٩٩ .

على بن عن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر تُطَيِّنُكُمْ قال : كان فيما ناجي به موسى ربه قال : يا رب ما لمن غسل الموتى ؟ فقال : أغسله من ذنوبه كما ولدته أمّه (١) .

الله وهنه: باسناده ، عن أبي هريرة ، عن ابن عباس في خطبة طويلة عن النبي عَلَيْكُ أَنه قال : من غسل ميتاً فأد ي فيه الأمانة ، كان له بكل شعرة منه عتق رقبة ، ورفع له مائة درجة ، قيل : يا رسول الله و كيف يؤد ي فيه الأمانه ؟ قال يستر عورته ، ويستر شينه ، وإن لم يستر عورته ويستر شينه حبط أجره و كشفت عورته في الدُّنيا والأخرة (٢).

المعتبر: نقلاً من شرح الرسالة للسيّد المرتضى أنيّه روي فيه عن يحيى بن عميّاد، عن أبي عبدالله عليّا النيّهي عن تغسيل المسلم قرابته الدّمي و المشرك، وأن يكفيّنه ويصلّى عليه (٣) و يلوذبه.

ايضاح: قال في المعتبر: لايغسل الكافر و لا يكفّن ولايدفن بين المسلمين وبه قال الثلاثة ، هذا إذا كان أجنبياً ، و أجاز و الشافعي ولو كان ذاقرابة فعندنا لا يجوز لذي قرابته تغسيله ولاتكفينه ولادفنه ، وقال علم الهدى في شرح الرسالة: فان لم يكن من يواريه جاز مواراته لئلا يضيع ، وبه قال مالك ، و قال أبو حنيفة والشافعي يغسله ويدفنه ولم يفصله ، ثم ذكر هذه الرواية في جملة مااحتج به .

10 - الاحتجاج: عن صالح بن كيسان أن معاوية قال للحسين: هل بلغك ماصنعنا بحجر بن عدي و أصحابه شيعة أبيك ؟ فقال تَلْقَيْلُمُ : و ما صنعت بهم ؟ قال : قتلناهم و كفيناهم و صلينا عليهم ، فضحك الحسين تَلْقَيْلُمُ فقال : خصمك القوم يامعاوية ، لكنا لو قتلنا شيعنك لما كفناهم ، و لا غسلناهم ، و لا صلينا عليهم ، و لا

⁽١) ثواب الاعمال ص ١٧٤٠

⁽٢) ثواب الاعمال س ٢٥٠ .

⁽٣) المعتبر ص ٨٩،

دفنيًاهم(١).

بيان: يدلُّ على عدم وجوب تغسيل المخالف و عدم رجحانه، و المشهور وجوب غسل من عدا الخوارج و الغلاة و النواصب و المجسمة من فرق المسلمين و قال المفيد: لا يجوز لا حد من أهل الايمان أن يغسل مخالفاً للحق في الولاية، ولايصلّي عليه، إلا أن يدعوه ضرورة إلى ذلك من جهة النقيسة، وهو المنقول عن ابن البراج وظاهر ابن إدريس، ويمكن أن يقال أصحاب معاوية كانوا من النواصب بل من الخوارج، فهم خارجون عن محل النزاع.

المناقب: لابن شهر آشوب، عن أبي الحسن الخزِّ اذ القميِّ باسناده الله المناقب: لابن شهر آشوب، عن أبي الحسن الخزِّ اذ القميِّ باسناده

بيان : استفظعت الشيء أي وجدته فظيعاً شنيعاً ، و في بعض النسخ استعظمت .

١٨ _ حشف الغمة : نقلا من كتاب أخبار فاطمة لابن بابويه ،عن الحسن

⁽١) الاحتجاج: ١٩١ ،

⁽٢) علل الشرائع ج ١ ص ١٧٧٠.

⁽٣) متاقب آل أبي طالب ج ٣ ص ٣٦٢٠

⁽٤) قرب الاسناد ص ٩٣ ط حجر ، ٥٩ ط نجف .

ابن على عليال أن علياً غسل فاطمة عليال (١)٠

و عن أسماء في حديث أنَّ علماً ﷺ أمرها فغسلت فاطمة الليكاليو أمر الحسن و الحسين يدخلان الماء ، و دفنها ليلا وسو"ى قبرها (٣) .

قال : و روي أنها أوصت علياً و أسماء بنت عميس أن يغسُّـلاها (٤).

السائل: و قد روينا باسنادنا إلى أبي جعفر عمل بن بابويه فيما ذكره في كتاب مدينة العلم باسناده إلى السادق التيالي قال: ما من مؤمن يغسل ميتاً مؤمناً فيقول وهو يغسله « ربّ عفوك عفوك إلا عفى الله عنه (٥).

٢٠ ـ وجدت بخط الشيخ على بن على الجبعى نقلا منخط الشهيد قد سالله روحهما قال : لما غسل على فاطمة صلوات الله عليهما قال له ابن عباس : أغسلت فاطمة ؟ قال : أما سمعت قول النبي صلى الله عليه وآله :هي زوجتك في الدُّنيا و الأخرة .

قال الشهيد _ ره _فذا التعليل يدلَّك على انقطاع العصمة بالموت ، فلا يجوذ للزُّوج التغسيل .

بيان :اعلم أن الأصحاب اختلفوا في تغسيل كل من الز وجين الاخر ، فذهب الا كثر إلى جواز ذلك اختياداً فمنهم من لم يشترط كون التغسيل من وراء الثياب ، وهو المنقول عن السيد المرتضى في شرح الر سالة و ابن الجنيد و الجعفى وظاهر الشيخ في الخلاف و المبسوط ، ومنهم من اشترط ذلك ، وهو المنقول عن

⁽١) كشف الغمة ج ٢ س 99.

⁽٢) كشف الغمة ج ٢ س ٧٠.

⁽٣) كشف النمة ج ٢ س ٢٧،

⁽۴) كشف الغمة ج٢ س ٧٧.

⁽۵) فلاح السائل : ۲۸ .

الشيخ في النهاية و ابن ذهرة ، و اختاره غير واحد من المتأخرين و ذهب الشيخ في النهاية و ابن ذهرة ، و اختاره غير واحد من المتأخرين و ذهب الشيخ في كتابي الأخباد إلى اختصاص ذلك بحال الاضطراد ، وهو أحوط ، و إن كان الأوسَّل أقوى .

و أمّا كون التغسيل منورا، الثياب فقدد لتعليه أخبار لكن أكثر الا خبار دلت على كون تغسيل الزّوج للزوجة من وراء الثياب لا بالعكس، ولم يفرق الأصحاب بينهما ، مع اشتمال أكثرها على الفرق ، وقدوردت أخبار بجواذ تغسيلها مجردد ، ولا يبعد حمل الا خبار الا والة على الكراهة ، وأخبار تغسيل أمير المؤمنين فاطمة طابق الاستدلال بها على الجواذ مطلقاً لاشتمال أكثرها على التعليل المشعر بالاختصاص .

و اعلم أن الطلاق النصوص و الفتاوى يقتضى عدم الفرق في الزاوجة بين الدامة و المنقطعة (١) و الحراة و الأمة ، قالوا: و المطلقة رجعية ذوجة بخلاف الباينة .

الميت و ليس معها ذو محرم الميت و ليس معها ذو محرم ولا نساء ، تدفن كما هي في ثيابها ، و إذا مات الرسجل و ليس معه ذات محرم ولا

⁽۱) بل الظاهر من الاخبار و هكذا الايات الكريمة أن الزوجية باقية بعد وقاة أحد الزوجين في الدائمة ، ولذلك يحكم على الزوجة بالحداد و العدة و يثبت بينهما التوارث على الزوجية ، و قد سماها الله عزوجل في كتابه زوجة في موارد منها قوله تعالى د و الذين يتوفون منكم و يذرون أزواجاً وصية لازواجهم متاعاً الى الحول ، البقرة : ٢٤٠ د و الذين يتوفون منكم و يذرون أرواحاً يتربصن ، الاية البقرة : ٢٣٠ وهكذا في آيات الارث .

و أما المنقطعة ، فلما كانت النكاح بينهما ينفسخ بموت أحدهما كالاجارة ، تنقطع المصمة و الزوجية بينهما ، فلا توارث بينهما ولا أولوية ، فترجع الولاية من الزوج الى الاقرب فالاقرب من مواليها ، و أما الاماء ، فالولاية بين الامة ومالكها باقية حياً وميتاً حتى في الاعتاب ، وهو واضح بحمد الله .

رجال ، يدفن كما هوفي ثيابه .

و نروي أن على "بن الحسين عَلَيْمَالِهُ لمّا أن مات ، قال أبوجعفر عَلَيْكُم ؛ لقد كنت أكره أن أنظر إلى عورتك في حياتك ، فما أنا بالّذي أنظر إليها بعد موتك فأدخل يده و غسل جسده ، ثم دعا أثم ولد له فأدخلت يدها فغسلت مراقله ،وكذلك فعلت أنا بأبي (١) .

قال : كان الفضل يناوله الماء ، و جبرئيل يعاونه ، و على " يفسله ، فلما أن فرغ من غسله و كفنه أتاه العباس فقال : يا على إن الناس قد اجتمعوا على أن يدفنوا النبي عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ المصلّى ، و أن يؤمّهم رجل منهم .

فخرج على إلى النتاس فقال : يا أيتها النتاس أما تعلمون أن وسول الله عَلَيْظَالُهُ إِلَى النتاس فقال : يا أيتها النتاس أما تعلمون أن ولعن القبور مصلى ، ولعن من يجعل مع الله إلها ، و لعن من كسر رباعيته و شق لئته ؟ قال : فقالوا: الأمر إليك فاصنع ما رأيت ، قال : و إن أدفن رسول الله عَلَيْظَالُهُ في البقعة الّتي قبض فيها ثم قام على الباب فصلى عليه ، ثم أمر النتاس عشرة عشرة يصلون عليه ثم يخرجون (٢) .

توضيح : لو لم يوجد المماثل أصلاً ولاذوالر جم فالمشهود بين الأصحاب أنه لايفسل ، و نقل في المعتبر الاجماع عليه ، و صر ح الشيخ في عداة من كتبه بسقوط التيميم أيضاً ، و به قطع المحقيق كما يدل عليه هذا الخبر ، و فيه قول بوجوب التغسيل من وراء الثياب ، و هو المحكى عن المفيد ، وعن ابن زهرة أنه

⁽١و٢) فقه الرضا س ٢١ .

شرط تغميض العينين ، و في رواية المفضَّل أنَّه يغسل منها ما أوجب الله عليها التيمم يغسل كفَّيها ثمُّ وجهها ثمَّ ظهر كفِّيها و المشهور أقوى، ثمَّ الظاهر من الرَّواية جواذ تفسيل كل" من الر"جل و المرأة الأخر ، إذا كان محرماً كما هو المشهور، و هل يشترط في ذلك تعذار المماثل ؟ ذهب الأكثر إلى الاشتراط ؟ و ذهب ابن إدريس و"العلاّمة في المنتهي إلى جوازه اختياراً من فوق الثياب، وهو الأقوى ، اكنوجوب كونه من وراء الثياب مماذهب إليه الأكثر وظاهر الأخبار العدم، و الأشير أحوط.

و قال في النهاية : في حديث الغسل أنبُّه بدأ بيمينه فغسلها ثم عسل مراقبه بشماله ، المراق" ما سفل من البطن فما تحنه من المواضع الَّتي ترق" جلودها ، واحدها مرقُّ قالمالهروي وقالالجوهريلا واحد لها ومنه الحديث أنَّه أطلى حتَّى إذا بلبغ المراق" ولي هو ذلك بنفسه انتهى ، و المشهور بين الأصحاب أنتَّه يجوز للسينَّد تغسيل أمنه غير المزوَّجـة ، و المعتدَّة و مدبِّرته ، و ارُمَّ ولده ، لأنهن في حكم الزوجة دون المكاتبة ، و في تغسيل الأمة للسيد أقوال أحدها الجوازلاستصحاب حكم الملك وثانيها المنع لانتقالها إلى الورثة ، و ثالثها تخصيص الجواز بائم" الولدكما تدلُّ عليه هذه الرَّواية ، و لما رواه إسحاق بن عمَّار عن جعفر ، عن أبيه عليم المان على بن الحسين عليه أوصى أن تفسله أم ولد له إذا مات فغسلته ، والظاهر أنَّ الوصيَّة للتقيَّة ، لأنَّ المعصوم لا يغسله إلا معصوم ، وكان المقصود باطناً المعاونة كما دلَّك عليه هذه الرَّواية ، وظاهراً دفع الضَّرر عن الباقر تَطْيَلُكُمُ ، وعدم اشتراك الغير معه في الغسل والله يعللم .

و يقال : انفقأت عينه أي انشقات ، و يدل على مرجوحية إيقاع صلاة الجنازة في المقابر ، و الظاهر أنَّ الصَّلاة الواقعة هي الَّذَي كان ﷺ أتى بها مع أهل بيته و خواص" أصحابه خفية لئلا" يصلَّى عليه عَلَيْظَ المُلعونان ، ولئلا" يتقدُّما عليه في تلك الصَّلاة ، بل كانوا يدخلون، و يصلُّون عليه بالقول ، و يخرجون كما م في باب وفاته عَلَيْهِ اللهِ .

و الله عن عبيدالله بن الفضيل الطائي وعلى بن عبدالله عن جعفر بن على بن قولويه ، عن عبيدالله بن الفضيل الطائي وعلى بن أحمد بنسليمان ، عن على بن إسماعيل ابن أحمد بن إسماعيل بن على بن إسماعيل بن عبد السادق المستفاد عن أبي يوسف ، عن الأزهر بن نظام ، عن أبي الحسن بن يعقوب ، عن عيسى بن المستفاد مثله .

و قال : كان في الصحيفة المختومة الّتي نزلت من السماء : يا على عسلمني ولا يغسلني عيرك ، قال : فقلت لرسول الله عَيْنَاكُ : بأبي أنت والمّي. أنا أقوى على غسلك وحدى ؟ قال : بذا أمرني جبر عيل ، و بذلك أمره الله عز وجل .

قال: فقلت: فان لم أقو عليك فأستعين بغيري يكون معي ؟ فقال جبرئيل: يا عمل ! قل لعلى ": إن "رباك يأمرك أن تغسل ابن عملك ، فانها السنة أن لا يغسل الأنبياء إلا أوسياؤهم ، وإنها يغسل كل نبي وصيله من بعده ، وهي من حجج الله عن وجل لمحمل على المسلمة على المسلمة من بعده ، فيما قد اجتمعوا عليه من قطيعة ما أمرهم الله تعالى به .

⁽١) الطرف: ۴۴ .

ثم قال النبي عَلَيْكُ الله واعلم يا على أن لك على غسلي أعواناً هم نعم الأعوان والإخوان ، قال على : فقلت لرسول الله عَلَيْكُ : من بأبي أنت و أمّى ؟ قال : حبر ثيل ، و ميكائيل ، و إسرافيل ، وملك الموت ، وإسماعيل صاحب سماء الدنيا أعوانا لك ، قال على : فخررت لله ساجداً ، وقلت : الحمد لله الذي جعل لي أعوانا وإخوانا هم أمناء الله تعالى .

بيان : في القاموس بنرغرس بالمدينة، ومنه الحديث غرس من عيون الجنة ، و غسِّل عَلَيْظُهُ منها .

حين ثقلت في مرضها ، أوصت علمياً ﷺ فقالت : إنسى أوصيك أن لايلي غسلى و كفنى سواك ، فقال : نعم ، فقالت : وأوصيك أن تدفننى ولاتؤذن بي أحداً .

قال: قال على تحقيق عسلت رسول الله على المادهما عن عيسى بن المستفاد عن الكاظم على قال على قال على المستفاد عن الكاظم على قال على الله قال على الماد وهو في قميصه ، فذهبت أنزع عنه القميص ، فقال جبر ئيل : يا على التجر دأخاك من قميصه ، فان الله لم يجر ده ، و تأيد في الغسل فأنا أشر كك في ابن عملك بأمرالله ، فغساته بالروح والريحان ، والملائكة الكرام الأبراد الأخياد تبشرني و تمسلك وا كلم ساعة بعد ساعة ، ولاأقلب منه عضوا .. بأبي هوو المسي إلا انقلب لي قلبا ، إلى أن فرغت من غسله ، وكفينته ووضعته على سريره ، وأخرجته كما أمرت ، فاجتمعت له الملائكة ماسد الخافقين ، فصلى عليه ربيه والملائكة المقر بون، وحملة العرش الكروبية ون ما سبت لله رب العالمين ، وأنفذت جميع ما أمرني به ، ثم واديته في قبره صلى الله عليه وآله (١) .

وست أكثر من خمس أوست في جامع على بن الحسن: إذا كانت بنت أكثر من خمس أوست دفنت ولم تغسل ، و إن كانت بنت أقل من خمس غسلت ، قال : وأسند الصدوق في

⁽١) الطرف س ٤٥.

كناب المدينة مافي الجامع إلى الحلبي" عن الصادق عَلَيْكُ (١).

توضيح: ذكر الصدوق في الفقيه (٢) ما في الجامع نقلاً منه ، ثم قال : وذكر عن الحلبي حديثاً في معناه عن الصادق علي الله المعناء عن الصادق علي المعناء عن السادق عن السادق علي المعناء عن السادق المعناء عن المعناء عن السادق المعناء عن المعناء عن السادق المعناء عن السادق المعناء عن الم

واعلم أن "الأصحاب استثنوا من عدم جواذ تغسيل غير المماثل الصبي والصبية دون ثلاث سنين ، فجو "ز تغسيلهما مجر "دا اختيادا جماعة من الأصحاب وشرط الشيخ في النهاية عدم المماثل ، و شرط في المبسوط عدم المماثل في الصبية دون الصبي ، وجو "ز المفيد في المقنعة تغسيل ابن خمس سنين مجر "دا وإنكان ابن أكثر من خمس سنين غسلته من وراء الثياب ، و اعتبر في البنت ثلاث سنين و تبعه سلا "ر ، و جو "ز الصدوق تغسيل بنت أقل من خمس سنين مجر "دة ، ومنع المحقق في المعتبر من تغسيل الر "جل الصبية مطلقا وجو "ز للمرأة تغسيل ابن الثلاث اختيارا واضطرادا ، ونقل العلاقمة في النهاية والمنتهى إجاعنا على جواذ تغسيل الر "جل الصبية .

إذا تمهـّد هذا فاعلم أنّـه لازيب في جواز تغسيل المرأة الصبيّ لثلاث سنين ، وفي غير ذلك إشكال ، ولكن التحديد بالخمس لايخلو من قواة .

وعنه عَلَيْكُ أنَّه قال: لمَّا أوصى إلى " رسول الله عَيْدُ الله الله الله ولايفسله ولايفسله معى أحد غيري، قلت: يا رسول الله إنَّك رجل ثقيل البدن، لا أستطيع أن

⁽١) الذكرى س ٣٩.

⁽٢) الفقيه ج ١ س ٩٤ .

⁽٣) دعائم الاسلام ج ١ س ٢٧٧ .

أقلبك وحدى فقال لي: إن عبرئيل معك ينولا ني، قلت: فمن يناولني الماء؟ قال: يناولك الفضل، وقل فليغط عينيه، فانله لاينظر إلى عورتي أحد غيرك، إلا فالله بسره، قال أبوجعفر تمالي فكان الفضل يناوله الماء وقد عصب عينيه، وعلى وجبرئيل يغسل نفسل يناوله الماء وقد عصب عينيه، وعلى وجبرئيل يغسلانه صلى الله عليهم أجمعين (١).

قال : و غسله ثلاث غسلات : غسلة بالماء والحُرُوسُ والسدر ، وغسلة بماء فيه ذريرة وكافور ، وغسلة بالماء محسًا وهي آخرهن ً (٢) .

وعن على صلوات الله عليه أن "رسول الله عَلَيْه الله عَلَيْه قال : مامن عبد مسلم غسل أخا له مسلماً فلم يقذره ولم ينظر إلى عورته ولم يذكر منه سوءاً ثم " شياعه وصلى عليه ثم " جلس حتاى يوادى في قبره ، إلا " خرج عُطلاً من ذنوبه (٣) .

وعن جعفر بن على ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ قَالَ: الجنب والحائض لايغسلان ميَّـتًّا (٤) .

وعن أبي جعفر تُطَيِّنُكُمُ قال: غسل عليُّ فاطمة النِّهُ اللهُ وكانت أوصت بذلك إليه (٥).

وعن على " عَلَيْكُم أَنَّه قال : أوصت إلى " فاطمة أن لا يغسلها غيري ، و سكبت أسماء بنت عميس (٦) .

و عنه ﷺ أنَّه قال : و المرأة تغسل زوجها إذا مات ولا تتعمَّد النظر إلى الفرج (٨) .

وعنه تَطْقِيلُ أَنَّه قَالَ : لمَّا مَاتَ عَلَيُّ بِنِ الحسينِ الْبِقِلِلُ قَالَ أَبُوجِهُ لَلَّيْكُ ؛ لقد كنت أكره أَن أَنظر إلى عورتك في حياتك ، فما أنا بالذي أنظر إليها بعد موتك فأدخل يده من تحتالثوب فغسله ، ودعا أمَّ ولده فأدخلت يدها معه فغسلته ، وقال أبوعبدالله تَالِيًا الله عَلَيْكُم ؛ وكذلك فعلت أنا بأبي الليَّالُ (٩) .

وعنه عَلَيْكُم أنَّه قال: في الرَّجل يموت بين النساء لامحرم له منهنَّ، والمرءة

⁽١-٤) دعائم الاسلام ج ١ س ٢٢٨٠

⁽٧-١) دعائم الاسلام ج ١ س ٢٢٩٠

كذلك تموت بين الر"جال فلايوجد من يغسلهما ؟ قال : يدفنان بغيرغسل (١) . وعن أبي جعفر ﷺ قال : الغريق يغسل (٢) .

وعن جعفر بن عَمَّل تَطْقِلْنُمُ قال : من مات وهو جنب أجزء عنه غسل واحد ، و كذلك الحائض (٣) .

و عنه تَكَلِيِّكُمُ أنَّه قال : غسل الميَّت ثلاث غسلات : غسلة بالماء والسدر ، و غسلة بالماء والكافور ، والثالثة بالماء محضاً ، وكل عسلة منها كغسل الجنابة يبدء فيوضاً كوضوء الصلاة، ثم يمر الماء على جسده كلّه ، ويقلبد لجنبه ولا يجلسه فانه إذا أجلسه اندق ظهره، ولكن يقلبه لجنبيه ويغسل ظهره وهو كذلك ، ويمر يديه على سائر جسده كما يفعل الجنب إذا اغتسل (٤) .

وقال عَلَيْكُمْ : يجعل على الميت حين يغسل إذار من سر "ته إلى ركبته ، ويمر" الماء من تحته ، ويلف الغاسل على يده خرقة و يدخلها من تحت الإزار ، فيغسل فرجه وسائر عورته التي تحت الازار (٥) .

بيان: قال في النهاية يقال: قذرت الشيء أقذره، إذا كرهته واجتنبته قوله تلقيل عطلا من ذنوبه أي خالياً قال في القاموس عطل من المال والأدب خلا فهو عُطُل بضمية وبضميّتين ، وقوس عُطيل بلا وترانتهي .

٢٨- الهداية: يغسل الميت أولى الناس به ، أو من يأمره الولى بذلك، إلى قوله :

فاذا فرغ من أمر الكفن ، وضع الميت على المغتسل ، وجعل باطن رجليه إلى القبلة ، و ينزع القميص من فوق إلى سرئته ، ويتركه إلى أن يفرغ من غسله ليستر به عورته ، فاذا لم يكن عليه قميص ألقى على عورته ما يسترها به ، و يلين أصابعه برفق ، فان تصعيب عليه فليدعها ، ويمسح يده على بطنه مسحاً رفيقاً (٦) .

⁽۱-۲) دعائم الاسلام ج ۱ س ۲۲۹ .

⁽٣-٥) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٠ .

⁽۶) الهداية س ۲۴

و قال أبي _ ره _ في رسالته إلى ": ابدء ببديه فاغسليما شلار حميديات بماء السدر ، ثمَّ تلفُ على يدك اليسرى خرقة تجعل عليها شيئاً من الحرض ، وهو الأشنان ، وتدخل يدك تحت الثوب، ويصب عليك غيرك الماء من فوق إلى سر "ته وتغسل قبله ودبره ، ولا تقطع الماء عنه ، ثمَّ تغسل رأسه ولحيته برغوة السدر ، و بعده بثلاث حيديات ، ولا تقعده . ثم " تقلمه إلى العمان الأيسر لمدولك الأسن وتمد اليمني على جنبه الأيمن إلى حيث بلغت ، ثم تغسله بثلاث حيدياتمن قرنه إلى قدمه ، ولا تقطع الماء عنه ، ثمَّ اتقلبه إلى جانبه الأيمن ليبدولك الأيسر وتمدُّ يده اليسرى على جنبه الأيسر إلى حيث بلغت ثمَّ تفسله بثلاث حمديًّات من قرنه إلى قدمه ، ولا تقطع الماء عنه ، ثم اقلبه إلى ظهره وامسح بطنه مسحاً رفيقاً ، واغسله مرَّة أخرى بماء وشيء من جلال الكافور ، مثل الغسلة الأولى ، وخضخض الأواني الَّتِي فيها الماء ، واغسله الثالثة بماء قراح ، ولاتمسح بطنه ثالثة (١) .

وقلوأنت تغسله: « اللَّهُمَّ عَفُوكَ عَفُوكَ» فَانَّهُ مِنْ فَعَلَ ذَلَكُ عَفَا اللهُ عَنْهُ (٢). والمجدور والمحترق إن لم يمكن غسلهما صبٌّ عليهما الماء صبيًّا ، يجمع ما سقط منيما في أكفانيما (٣) .

٢٩ مصباح الانوار: عن أبي عبدالله الحسين عَلَيْكُم أن أمير المؤمنين عَلَيْكُم أ غسل فاطمة ثلاثاً وخمساً ، و جعل في الغسلة الخامسة الاخرة شبئاً من الكافور ، و أشعرها متَّزراًسابغا دون الكفن ، وكان هو الَّذي يلىذلك منها، وهو يقول : «اللَّهمَّ " إنَّها أمتـك وبنت رسولك وصفيك وخيرتك منخلقك، اللَّهم " لقَّنْها حجَّتْها، وأعظم برهانها ، وأعل درجتها، واجمع بينها و بين أبيها عمَّل عَلَيْهِ اللَّهِ .

وعن زيد بن على "قال: غسل أمير المؤمنين رسول الله عَيْدُ الله وغسل أمير المؤمنين الحسن ولده عَلِيْقَلِيمُ ، ثمَّ قال زيد : بأبي و امَّتي من تولَّت الملائكة غسله ، قال : يعنى أباعدالله الحسين عليها.

⁽١-١) الهداية ص ٢٤٠

⁽٣) الهداية س ٢٥٠

وقال زيد : نحن الموتورون ، ونحن المظلومون ، فويل لمن جهل أمرنا ، وطوبي لمن عرف حقاً نا .

۳۱ - ومنه : عن على بن هارون بن موسى التلّعكبرى ، عن أبيه ، عن على الملّع كبرى ، عن أبيه ، عن على بن همام رفعه قال : لمنّا قبضت فاطمة الليّك عسلها أمير المؤمنين عليه السلام ولم يحضرها غيره ، والحسن والحسين عليه الله وزينب والمم كلثوم وفضية جاريتها ، وأسماء بنت عميس الخبر (٢) .

وقد قال: كنت عند الرضا على المفضل على بن عبدالله ، عن على بنهمام ، عن أحمد ابن الحسين المعروف بابن أبى القاسم ، عن أبيه ، عن بعض رجاله ، عن الهيثم بن واقد قال: كنت عند الرضا على بخراسان ، وكان العباس يحجبه ، فدعاني و إذا عنده شيخ أعور يسأله، فخرج الشيخ فقال لى: ردّ على الشيخ فخرجت إلى الحاجب فقال: لم يخرج على أحد ، فقال الرضا: أتعرف الشيخ ؟ فقلت: لا ، فقال: هذا رجل من الجن سألني عن مسائل، وكان فيما سألني عنه مولودان ولدا في بطن ملتزمين مات أحدهما كيف يصنع به ؟ قلت: ينشر الميت عن الحي (٣) .

⁽١) دلائل الامامة ص ١٩٠٠ .

⁽٢) دلائل الالمامة اس عوم .

⁽٣) - لدلائل: الانمامة س-٢٩٤٠ .

۹ * ((باب))) * « (التكفين وآدابه و أحكامه) » «

السناد: عن على بن على بن خلف، عن إبراهيم بن على بن عبد الله الجعفري قال: رأيت جعفر بن على ينفض يكمله المسك عن الكفن، فيقول: ليس هذا من المحنوط في شيء (١).

بيان : يدل على مرجوحية التحنيط بالمسك ، وماروي من تحنيط النبي عَلَيْهُ الله به إمّا محمول على التقية أومخصوص به عَلَيْهُ أَنَّهُ ، وظاهر الأكثر كراهة غير الكافور والذريرة من الطيب مطلقاً ، قال في الذكرى : وأمّا المسك ففي خبرين أرسلهما الصدوق (٢) أحدهماأن النبي عَلَيْهُ حنيط بمثقال من مسك سوى الكافور، والأخر عن الهادي عَلَيْهُ أَنَّهُ سوع تقريب المسك والبخور إلى الميت، ويعارضهما مسند على بن ابن مسلم (٣) ونقل ماسياً تي، وقال: خبر غياث بن إبر اهيم (٤) عن الصادق عَلَيْهُ أَنَّ أَباه كان يجمر الميت بالعود ضعيف السند .

عن جعفر ، عن جعفر ، عن أبي البختري" ، عن جعفر ، عن أبي البختري" ، عن جعفر ، عن أبيه أن علياً علياً علياً كان لايلبس إلا البياض أكثر مايلبس ، ويقول: فيه تكفين الموتى (٥) .

على القبور كان على النبي عَلَيْهُ اللهُ وكان يجعل الجريد الرطب على القبر ، حين يدفن الانسان على على على النبي عَلَيْهُ وكان يجعل الجريد الرطب على القبر ، حين يدفن الانسان

⁽١) قرب الاسناد س ٧٥ ط حجر س ٩٩ ط نجف .

⁽٢) النقيه ج ١ س ٩٣ .

⁽٣) تراه في العلل والخصال تحت الرقم ٩ .

⁽۴) أورده في التهذيب ج ١ ص ٨٤ ،

⁽۵) قرب الاسناد ص ۹۳ ط نجف ، ص ۷۱ ط حجر .

في أوَّل الزمان ، ويستحبُّ ذلك للميَّت (١) .

بيان : لاخلاف ظاهراً في استحباب كون الكفن أبيض إلا الحبرة .

ع ـ العلل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس، عن على بن أحمد ، عن أحمد بن أحمد بن أحمد بن أحمد بن عن بعض أصحابنا يرفعه إلى أبي عبدالله علين قال : أجيدوا أكفان موتاكم ، فانها زينتهم (٢) .

ثواب الاعمال: عن أبيه ، عن على بن يحيى ، عن على بن أحمد مثله (٣) . فلاح السائل: من كتاب مدينة العلم مرسلاً مثله (٤) .

م ـ العلل: عن أبيه ، عن على بن إدريس ، عن أحمد بن على ، عن على بن الحكم ، عن يونسبن يعقوب ، عن أبي عبدالله علي قال: أوصاني أبي بكفنه قال لى : يا جعفر اشترلي برداً وجود د ، فان الموتى يتباهون بأكفانهم (٥) .

و منه : عن أبيه و على بن الجسن ، عن على بن يحيى العطار ، عن على ابن أحمد ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن ابن سنان رفعه قال : السنّة في الحنوط ثلاثة عشر درهما و ثلث ، قال على بن أحمد ، و رووا أن جبرئيل تَليّن نزل على رسول الله عَيْن بحنوط و كان وزنه أربعين درهما ، فقستمه رسول الله عَيْن الله عَلَيْه م (١) .

بيان : المشهور بين الأصحاب تحقيق الحنوط بمسميّاه ، و قال الشيخان و الصيّدوق : أقلّه مثقال ، وأوسطه أدبعة دراهم ، وأكمل منه وزن ثلاثة عشر درهما و ثلث ، وقال الجعفي : أقلّه مثقال وثلث ، قال : ويخلط بتربة مولانا الحسين عَلَيْتُكُنَّ وقال ابن الجنيد: أقلّه مثقال وأوسطه أربعة مثاقيل وقد در ابن البراج أكثره بثلاثة

⁽١) قرب الاسناد ص ۶۸ ، طحجر ص ٩٠ ط نجف .

⁽٢) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٥ .

⁽٣) ثواب الاعمال ص ١٧٨ .

⁽۴) فلاح السائل س ۹۶ .

⁽۵-۵) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٥

عشر درهماً و نصف ، و قد وردت الر"وايات بالمثقال ، و بالمثقال و النّصف ، و بأربعة مثاقيل ، و ما ذاد منها أحسن بأربعة مثاقيل ، و بثلاثة عشر درهماً و ثلث ، و الكلّ حسن ، و ما ذاد منها أحسن و الظاهر عدم مشاركة الغسل للحنوط في تلك المقادير ، و قيل بالمشاركة .

٧- مجالس ابن الشيخ: عن أبيه ، عن على بن على بن مخلّد ، عن عثمان بن أحمد المعروف بابن السّماك ، عن أحمد بن على الخز اذ ، عن يحيى بن عمران عن سليمان بن أدقم ، عن الحسن ، عن أبي هريرة ، عن النبي عَبَالِ قال : قال : خير ثيابكم البياض فليلبسه أحياؤكم وكفّنوا فيه موتاكم (١) .

٨ - الاحتجاج و غيبة الشيخ : فيما كتب على بن عبدالله بن جعفر الحميري" إلى القائم تطيخ سئل عن طين القبر يوضع مع الميت في قبره ، هل يجوذ ذلك أم لا ؟ فأجاب تطيخ : يوضع مع الميت في قبره ويخلط بحنوطه إنشاء الله تعالى (٢) .

و سأل : و روي لنا عن الصّادق عَلَيَّكُمُ أنَّه كتب على إزار إسماعيل ابنه « إسماعيل يشهد أن لا إله إلا الله » و هل يجوز لنا نكتب مثل ذلك بطين القبر أو غيره ؟ فأجاب عَلَيْكُمُ يجوزذلك (٣).

9 - العلل والخصال: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن عجر بن عيسى اليقطيني" ، عن القاسم بن يحيى ، عن جد" م الحسن ، عن أبي بصير و على بن مسلم عن الصادق عَلَيْكُم ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عَلَيْكُم قال : لا تجمر وا الا كفان ولا تمسحوا موتاكم بالطيب إلا" الكافور ، فان " الميت بمنزلة المحرم (٤) .

بيان: نقل في المعتبر إجماع علمائناعلى كراهة تجمير الكفن [وقال الصدوق: يكره أن يجمر أويتبع بمجمرة ، ولكن يجمر الكفن]، ولا يبعد حمل الأخبار الواردة بالجوازعلى التقية .

١٠ - الخصال: (٥)عن أبيه وعلى بن الحسن معاً ، عن على بن يحيى و أحمد

⁽١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩٨.

⁽٢-٣) الاحتجاج ص ٢٧۴ ، غيبة الشيخ الطوسي .

⁽٣) علل الشرائعج، ص ٢٩٠ ، الخسالج، ص ١٥٩٠ .

⁽۵) قد كان في الأصل و هكذا الكمباني العلل ، لكنه من سهو القلم .

ابن إدريس معاً ، عن غلى بن أحمد بن يحيى ، عن على بن عيسى رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام أنله قال : لا يماكس فيأربعة أشياء: فيالا ضحيلة والكفن و ثمن النسمة والكرى إلى مكتة (١) .

و روى في وصايا النبي قَيْنَالِلُهُ لعلي ۖ تَلْيَكُمُ مثله كما مرَّ باسناده (٢) .

الصدوق: عن جعفر بن على "، عن جدا الحسن بن على "، عن جدا الحسن بن على "، عن جدا الحسن بن على "، عن عن جدا الله بن المغيرة ، عن إسماعيل بن مسلم ،عن الصادق جعفر بن على ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن على " عَلَيْكُ قال : قال رسول الله عَنْكُ إذا أعد الر "جل كفنه كان مأجوراً كلما نظر إليه (٣) .

الصفاد عن على الاخبار : عن على بن الحسن ، [عن على بن الحسن] الصفاد عن إبراهيم بن هاهم ، [عن عبدالله بن المغيرة ، عن يحيى بن عبادة] ، عن أبي عبدالله علي أنه سمعه أن وجلاً مات من الا نصاد فشهده دسول الله علي الله علي عبدالله علي عبدالله علي عبدالله علي وقال خضروه، فما أقل المتخضرين يوم القيامة ، قال : قلت لا بي عبدالله علي و أشاد و أي شيء التخضير؟ قال : تؤخذ جريدة رطبة قدر ذراع و توضع هنا ـ و أشاد بيده إلى ترقوته ـ تلف مع ثيابه .

و قال الصدوق .. رحمه الله .. جاء هذا الخبر هكذا ، والذي يجب استعماله أن يجعل للميت جريدتان من النخل خضراوين رطبتين ، طول كل واحدة قدر عظم الذراع ، تجعل إحداهما من عند الترقوة تلصق بجلده ، و عليه القميص ، و الأخرى عند وركه ما بين القميص و الازاد ، فان لم يقدر على جريدة من نخل فلا بأس أن تكون من غيره من بعد أن تكون رطباً (٤) .

⁽١) الخصال ج ١ س ١١٧٠.

⁽۲) رواه في الخصال ج ۱ س ۱۱۷ ، وتراه في ج ۷۷ من البحار ص ۱۵۸لمکرر مثلا عن مکارم الاخلاق .

⁽٣) أمالي السدوق س ١٩٧.

⁽⁴⁾ معانى الاخبار ص ٣٤٨ .

توضيح: اعلم أنه لا خلاف بين أصحابنا في استحباب الجريدتين للميت وقال الشهيد الثانى ــ رحمه الله ــ الجريدة العود الذي يجر دعنه الخوس ، ولا يسمل جريداً ما دام عليه الخوس ، وإنها يسمل سعفاً. وقال المفيد وسلار وجماعة : يستحب أن يكون من النخل ، فان لم يوجد فمن الخلاف ، وإلا فمن السدر ، وإلا فمن شجر رطب ، و ذهب جماعة منهم الشيخ في النهاية و المبسوط و المحقق في الشرايع إلى تقديم السدر على الخلاف ، و ذهب الصدوق والشيخ في النهاد و المتباد الخلاف و الجعفي إلى أنه مع تعذر النخل تؤخذ من شجر رطب ، و هو اختيار النكل و البراج و ابن إدريس ، و الشهيد في الدروس والبيان ذكر بعد الخلاف قبل الشجر الرطب شجر الرامان ، و لا يبعد التخيير بعد النخل بين السدر و الخلاف قبل الشجر الرطب شجر الرامان ، و لا يبعد التخيير بعد النخل بين السدر و الخلاف ثم الرامان .

ثم " اختلفوا في مقدارها فقال أكثر علمائنا منهم الشيخان يكون طولهما قدر عظم الذراع ، و قال السدوق : طول كل " واحدة قدر عظم الذراع ، قال : و إن كانت قدر الذراع فلا بأس ، و إن كانت قدر شبر فلابأس ، و قال ابن أبي عقيل: مقداد كل " واحدة أدبع أصابع إلى ما فوقها ، قال في الذكرى : و الكل " جائز لثبوت الشرعية مع عدم القاطع على قدر معين ، و الاظهر التخيير بين الذراع و الشبر و عظم الذراع ، لورود الرواية بكل " منها .

واختلفوا أيضاً في محلّها فالمشهور بينهم أنه يجعل إحداهما من جانبه الأيمن من ترقوته يلصقها بجلده ، و الأخرى من الأيس بين القميس و الازار ، ذهب إليه السّدق في المقنع ، و الشيخان و جمهور المتأخرين ، و قال علي بن بابويه و الصّدوق في الفقيه كما ذكرهنا ، و قال ابن أبي عقيل : واحدة تحت إبطه الأيمن الصّدوق في الفقيه كما ذكرها الأيمن و الأخرى نصف ممايلي السّاق و نصف و قال البحفي إحداهما تحت إبطه الأيمن و الأخرى نصف ممايلي السّاق و نصف مما يلي الفخذ ، و لعل المشهور أقوى ، ومع النعذ للتقيية توضع حيث يمكن ولو في القبر ، و استحباب الشق كما ذكره بعض الأصحاب غير ثابت ، و كذا

استحباب وضع القطن عليهما لم أربه نصاً ، و قد ذكر. بعض الأصحاب .

ثم " اعلم أن " هذا الخبر رواه في الفقيه (١) عن يحيى بن عبادة المكمى أنله قال: سمعت سفيان الثوري " يسأل أبا جعفر عن التخضير ، فقال: إن "رجلا " من الأنصار هلك وذكر نحوه .

و قال في المنتهي (٢) :روى الجمهور أنَّ سفيان الثوريُّ سأَلْ عبدالله بن يعيى ابن عبادة المكنّى عن التخضير و ذكر نحوه .

العلل: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن عن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة ، عن أبي جعفر تخليل الله : أدأيت الميت إذا مات ، لم تجعل معه الجريدة ؟ قال : تجاني عنه العذاب و الحساب ، ما دام العود رطباً ، إنها الحساب والعذاب كله في يوم واحد ، في ساعة واحدة ، قدر ما يدخل القبر ، و يرجع النهاس عنه ، فانها جعل السعفتان لذلك ، ولاعذاب و لاحساب بعد جفوفها إنشاء الله (٣) .

بيان : قوله كَلَيَّكُمُ : إنها الحساب و العذاب إلى آخره ، ينافى بظاهره ما تضمّنه كثير من الأخبار من اتسال نعيم القبر و عذابه إلى يوم القيامة ، إلا أن يجعل اتسال العذاب مختصاً بالكفار ، أويكون الحصر باعتبار الأشدية أوالمعنى أن ابتداء الحساب و العذاب إنها يكون في الساعة الأولى و اليوم الاول ، فاذا مضيا فلا يتبدء بعده فيهما .

الرضا: قال عليه السلام: ثم تضعه في أكفانه ، و اجعل معه جريدتين إحداهما عند ترقوته تلصقها بجلده ، ثم تمد عليه قميصه ، و الأخرى عند وركه (٤) .

⁽١) الفقيه ج ١ ص ٨٨٠

۲۶) منتهی المطلب ج ۱ س ۲۶۱ .

⁽٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٥٠

⁽٤) فقه الرضا ص ١٧.

و روي أن الجريدتين كل واحدة بقدرعظم ذراع ، تضعواحدة عندر كبتيه تلصق إلى الساق و إلى الفخذين ، و الأخرى تحت إبطه الأيمن مابين القميس و الازاد ، و إن لم تقدر على جريدة من نخل فلا بأس أن تكون من غيره ، بعدأن تكون رطباً و تلفيه في إذاره و حبرته ، و تبدأ بالشق الأيسر و تمد على الأيمن ، ثم تمد الأيمن على الأيس ، وإن شئت لم تجعل الحبرة معه حتى تدخله القبر فتلقيه عليه (١) .

ثم " تعمد و تحذيكه فتثني على رأسه بالتدوير و تلقي فضل الشق الأيمن على الأيمن على التدوير و تلقي فضل الشق الأيمن على على الأيسر و الأيسر غلى الأيمن ، ثم " تمد" على صدره ، ثم " تلفيف اللهافة وإياك أن تعمده عملة الأعرابي " وتلقي طرفي العمامة على صدره .

و قبل أن تلبسه قميصه تأخذ شيئاً من القطن ، وتجعل عليه حنوطه و تحشوبه دبر و نصع شيئاً من العنوط او تضم دبر و تضع شيئاً من العنوط او تضم رجليه جميعاً ، و تشد فخذيه إلى وركه بالمئزد شداً جيداً ، لا أن لا يخرج منه شيء (٢) .

فاذا فرغت من كفنه حناطته بوزن ثلاثة عشر درهما و ثلث من الكافور ، و تبدء بجبهته وتمسح مفاصله كلّها به ، و تلقى ما بقى منه على صدر ، وفي وسط راحته ، ولا يجعل في فمه ولامنخر ، ولا في عينيه ولا في مسامعه ولا على وجهه قطن ولا كافور ، فان لم تقدر على هذا المقداد كافوراً فأربعة دراهم ، فان لم تقدر فمثقال لا أقل من ذلك لمن وجد ، (٣) .

و قال تُطَيِّلُمُ في موضع آخر: إذا فرغت من غسله حناطت بثلاثة عشر درهما وثلث كافوراً ، تجعل في المفاصل ، ولا تقرب السمع و البصر ، و تجعل في موضع سجوده ، و أدنى ما يجزيه من الكافود مثقال ونصف ثم يكفلن بثلاث قطع وخمس وسبع : فأمّا الثلاثة فمئزر و عمامة وليفافة ، و الخمس مئزر و قميص و عمامة

⁽١-٣) فقه الرضا: ١٧.

و لفافتان (١) .

و روي أنته لا يقرب الميت من الطبيب شيئاً و لا البخور إلا" الكافور ، فان " سبيله سبيل المحرم (٢) .

و روي إطلاق المسكفوق الكفن و على الجنازة لأئن في ذلك تكرمة الملائكة فما من مؤمن يقبض روحه إلا تحضر عنده الملائكة (٣).

و روي أن الكافور يجعل في فيه وفي مسامعه وبصره و رأسه و احيته وكذلك المسك ، وعلى صدره وفرجه ، و قال: الراجل و المرأة سواء ، قال غير أناي أكره أن يتجمل ويتبع بالمجمرة ، ولكن يجمر الكفن (٤) .

و قال : تؤخذ خرقة فيشدُّها على مقعدته و رجليه ، قلت :الازار ؟ قال : إنها لا تعد شيئاً و إنها أمر بها لكيلا يظهر منه شيء ، وذكر أن ما جعل من القطن أفضل منه (٥) .

و قال : يكفَّن بثلاثة أثواب : لفافة و قميصو إذار ، و ذكر أن علياً علياً عليه غسل النبي عَيْنَالله في قميص و كفيّنه في ثلاثة أثواب ثوبين صحاريتين و ثوب حبرة يمنية ، ولحددله أبوطلحة ، ثم خرج أبوطلحة و دخل على القبر فبسط يده فوضع النبي عَيْنَالله عليها فأدخله اللّحد (٦) .

و قال : إن عليماً عَلَيْكُم لما أن غسل رسول الله عَلَيْكُم و فرغ من غسله ، نظر في عينيه فرأى فيها شيئاً فانكب عليه فأدخل لسانه فمسح ما كان فيها ، فقال: بأبي أنت و المسيء رسول الله صلّى الله عليك طبت حيثاً و طبت ميسماً (٧).

وقال العالم تطبيعًا: وكتب أبي في وصياته أن أكفيه في ثلاثه أثواب : أحدها رداء له حبرة وكان يصلّي فيه يوم الجمعة ، وثوب آخر ، و قميص ، فقلت لا بي لم تكتب هذا ؟ فقال: إنهي أخاف أن يغلبك الناس ، يقولون : كفيه بأربعة أثواب أو خمسة ، فلاتقبل. قولهم ، وعصبته بعد بعمامة ، وليس تعد العمامة من الكفن إنها يعد مما ياف به الجسد ، و شققنا له القبر شقاً من أجل أنه كان رجلاً بديناً

⁽١-٧) فقه الرضا س ٢٠ .

وأمرني أن أجعل ارتفاع قبره أدبعة أصابع مفرَّجات (١) .

و عن أبيه قال : إذا مات المحرم فليفسل و ليكفَّلن كما يفسَّل الحلال ،غير أنَّه لايقرب طيبًا ولا يحنَّلُط، ويغطُّليوجهِ .

والمرأة تكفيّن بثلاثة أثواب:درع وخماروليفافة ، وتدرج فيهاوحنوطالر"جل و المرءة سواء (٢) .

توضيح و تنقيح : قوله تُلَيِّكُم : « و تبدء بالشق الأيسر » المشهور بين الأصحاب استحباب تلك الهيئة ، و اعترف الأكثر بعدم النص فيه ، قيل : ولعل وجهه التيمان باليمين .

أقول: الظاهر أن السدوق أخذه من هذا الكتاب و أورده في الفقيه (٣) و تبعه الأصحاب لاعتمادهم عليه ، و الأحوط العمل به ، إذ لا قول بتعين خلافه.

ثم "اعلم أن "المشهور بين أصحابنا أن "الواجب في الكفن ثلاثة أثواب ، بل قال في المعتبر أنه مذهب فقها ثنا أجمع ، عداسلا "ر ، فانه اقتصر على ثوب واحد (٤) و لعل الا شهر أقوى و أظهر ، ثم "الا شهر بينهم تعين القميص و ذهب ابن الجنيد و المحقق في المعتبر و بعض المتأخرين إلى التخيير بين الا ثواب الثلاثة و بين القميص و الثوبين ، و لعل "الا في أرجح ، و ذكر الشيخان و أتباعهما في الثياب الواجبة الثلاثة المئزر ولم أجد في الروايات المعتبرة مايدل عليه بل الظاهر منها إلا القميص و الثوبان الشاملان للبدن أوثلاثة أثواب شاملة (٥) . نعم يظهر المئزر

⁽١-١) فقه الرضا ص٧٠ .

⁽٣) فقيه من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٩٢ .

⁽۴) و قد ورد به حدیث زرارة قال : قلت لابی جعفر علیه السلام : العمامة للمیت من الکفن هی 2 قال : 2 انما الکفن المفروض 2 ثلاثة أثواب ، أو ثوب تام 2 أقل منه يواری فیه جسده کله ، فما زاد فهو سنة الی أن يبلغ خمسة ، فما زاد فمبتدع ، و العمامة سنة ، الحدیث ؛ راجع ج 2 ص 2 من التهذیب .

من هذا الخبر ، و موثقة عمّاد (١) السّاباطي ، والأحوط الجمع بين القميص و المئزر ، و اللفافتين ، عملاً بالأقوال و الأخباد جميعاً ، و يظهر من بعض كلمات الصّدوق في الفقيه أنّه حمل المئزرعلي الخرقة الّتي تلف على الفخذين كما يحتمله هذا الخبر أيضاً .

ثم اعلم أن المشهور بين الأصحاب استحباب إضافة الحبرة على الأثواب الواجبة ، و يظهر من أكثر الأصحاب أن يم يستحب أن يكون أحد الأثواب الثلاثة المتقد من من أكثر الإصحاب أن يعتمل وأبو العلاح ، وهو أقوى .

ثم المشهور أنه يلف في الحبرة ، ويظهر من هذا الخبر التخيير بينه و بين طرحه عليه في القبر كما ذكر الصدوق في الفقيه ، و روى الشيخ في الصحيح ، عن عبدالله بن سنان (٢) عن أبي عبدالله تحليل قال البرد لايلف ، و لكن يطرح عليه طرحاً ، و إذا أدخل القبر وضع تحت خد و تحت جنبه ، و قال في الذكرى : و ذهب بعض الأصحاب إلى أن البرد لا يلف ، و لكن يطرح عليه طرحاً ، فاذا أدخل القبر وضع تحت خد ، و تحت جنبه و هو رواية ابن سنان انتهى .

و لا يبعد القول بالتخيير ، و لا خلاف في استحباب العمامة للر جل العامة مع التحنيك ، وقال في المبسوط عملة الأعرابي بغير حنك ، وظاهر الأخبار أن عمة الأعرابي هي التي لم يكن لهاطرفان ، بل الظاهر منها أن المراد بالتحنيك إدارة طرفي العمامة من خلفه وإخراجهما من تحت حنكه ، و إلقاؤهما على صدره لا شد هما تحت اللّحبين ، و يشهد لذلك العمل المستمر بين أشراف المدينة من زمنهم علي الزّمان ، وأما إلقاء طرفي العمامة على الوجه المذكود فهو

حساعليه (س) ببرد حبرة ، ولا معنى لذلك الأأنه البس الثوبان بهيئة الازار والرداء كما كان دأبه (س) في ملبسه في حياته ، و الازارهو المئزر نفسه كالملحف و اللحاف . وهذا هو السنة .

۱ التهذيب ج ۱ س ۸۷ ،

⁽٢) التهذيب ج ١ س ١٢٩ و١٢٣٠

المشهود بين الأصحاب ، و دلّت عليه رواية يونس (١) و روي: يلقي فضلها على وجهه (٢) و في بعضها يرد فضلها على طرفيها على ظهره ، و في بعضها يرد فضلها على رجليه ، ولعل الأونى العمل بالمشهود وكذا إعمال القطن مماذكره الأصحاب ووردت في الرّوايات ، وشد الخرقة أيضاً لاخلاف في استحبابه .

و لاخلاف في وجوب التحنيط والمشهور وجوب تحنيط المساجد السبعة ، ونقل الشيخ في الخلاف إجماع الفرقة عليه ، و أضاف المفيد طرف الا أنف ، والصدوق السامع و البصر و الغم و المغابن وهي الا باط و أصول الا فخاذ ، و اختلفت الر وايات في هذا الباب ، و لا يبعد القول باستحباب تحنيط المفاصل ، والا خبار في المسامع مختلفة ، و جمع الشيخ بينها بحمل أخبار الجواز على جعله فوقها ، و أخبار النهى على إدخاله فيها ، ولعل النرك أولى لشهرة الاستحباب بين العامة ، و كذا رواية المسك (٣) الظاهر أنها محمولة على التقية كما عرفت .

قال في المختلف: المشهور أنه يكره أن يجعل مع الكافور مسك ، وروى ابن بابويه استحبابه انتهى ، وكذا تجمير الكفن ، وإن ذكره الصدوق مطابقاً لما في الكتاب محمول على التقيلة أيضاً كما عرفت .

و أمّا الأثنواب الزائدة على الواجب ، فاختلف فيها كلام القوم . قال في الذكرى : قال كثير من الأصحاب تزادالمرأة نمطأ وهولغة ضرب من البسط ، ولعلّه مراد ، أو هو ثوب فيه خطط مأخوذ من الأنماط وهي الطرايق ، وابن إدريس جعله الحدرة لدلالة الاسمن على الزينة .

و المفيد : تزاد المرءة ثوبين : وهما لفافتان أو لفافة و نمط ، و في النهاية نهايته خمسة أثواب وهي لفافتان إحداهما حبرة ، و قميص و إذار وخرقة: والمرءة تزاد لفافة أخرى و نمطاً ، و في المبسوط مثل النهاية ، ثم قال : و إن كانت اممءة زيدت لفافتين فيكمل لهاسبعة ، فظاهره هنا مشادكة المرءة في الخمسة الأول ،

⁽١) المتهذيب ج١ ص ٨٨ وترى فيها سائر الروايات المشار اليها في المتن٠

⁽٢) راجع الفقيه ج١ ص ٩٣ .

وزيادتها لفافتين ، وفي الخلاف تزاد المرءة إثارين .

و قال الجعفى": الخمسة لفافتين و قميص و عمامة ومئزد ، و قال : و قدروي سبع :مئزدوعمامة و قميصان و لفافتان و يمنية ، و ليس تعد الخرقة التي على فرجه من الكفن ، و قال : و روي ليس العمامة من الكفن المفروض ، و قال أبوالصلاح :يكفينه في درع و مئزد و لفافة و نمط ، ويعمده ، قال : والأفضل أن تكون الملاف " ثلاثاً إحداهن " حبرة يمنية و يجزي واحدة ، و هذه العبارة تدل على اشتراك الراجل والمرءة في اللفائف والنمط ، ولم يذكر البصروي " النمط وسمى الاذار الواجب حبرة .

وقال علي بن بابويه: ثم اقطع كفنه تبدأ بالنمط و تبسطه ، و تبسط عليه الحبرة ، و تبسط الازار على الحبرة ، و تبسط القميص على الازار ، و تكتب على قميصه و إذاره و حبره . وظاهره مساواة الر جلوالمرءة ،وابنه الصدوق لماذكر الثلاث الواجبة و حكم بأن العمامة والخرقة لاتعد أن من الكفن ، قالى : من أحب أن يزيد ذاد لفافتين حتى يبلغ العدد خمسة أثواب و قال في المقنع بقول أبيه بلفظ الخبر ، و سلار ذكر الحبرة و الخرقة للرجل ، ثم قال : و يستحب أن أن تزاد للمرءة لفافتان ، قال : و أسبغ الكفن سبع قطع ثم خمس ثم ثلات ، و يظهر منه زيادة اللفائف و مساواة الرجل للمرءة .

و قال ابن أبي عقيل ده ما الفرض إذار و قميص و لفافة ، و السنية ثوبان عمامة وخرقة ، و جعل الاذار فوق القميص ، و قال :السنية في اللّفافة أن تكون حبرة يمانيية ، فان أعوزهم فثوب بياض ، و المرءة تكفيّن في ثلاثة : درع و خمار و لفافة .

و قال ابن البر اجفي الكامل: "يستن لفافتان زيادة على الثلاثة المفروضة إحداهما حبرة يمنية ، فان كانت الميت امرأة كانت إحدى اللفافتين نمطاً فهده الخمس هي الكفن ، و لا تجوز الزيادة عليها ، و يتبع ذلك ، و إن لم يكن من الكفن ، خرقة و عمامة ، و للمرءة خرقة للثديين : قال : و إن لم توجد حبرة ولا

نمط جاز أن يجعل بدل كل واحدة منهما إزار و نحوه .

قال في المتهذيب و صربّح بثلاث أزر أحدها الحبرة ، و هو ظاهر ابن زهرة أيضاً و ابن الجنيد لم يفرّق بين الرّجل و المرءة في ثلاثة أثواب يدرج فيها أو ثوبين و قميص ، قال : و لابدّ من العمامة ، و يستحبُّ المئزر و الخمار للاشعار ، فظهر أن النمط مغاير للحبرة في كلامالا كثر و أن العضالا صحاب على استحباب لفافتين فوق الازار الواجب للرّجل و المرءة ، و إن كانت تسملي إحداهما نمطاً و أن الخمسة في كلام الا كثر غير الخرقة و العمامة ، و السبعة للمرءة غير القناع انتهى كلامه رفع الله مقامه .

وقال في النهاية: في الحديث كفيّن رسول الله عَلَيْكُ في ثوبين صحاريّين ، صحار قرية باليمن نسب الثوب إليها، وقيل هومن الصّحرة وهي حمرة خفيتّة كالغبرة يتنال ثوب أصحر وصحادي ، وقال في الذكرى: هما منسو بان إلى صُحار بضم الصاد وهي قصبة عميّان مما يلى الجبل .

قوله: وقال العالم، أقول: رواه الكليني و الشيخ عن الصادق عَلَيَكُمُ بسند حسن (١) و في القاموس البادن و البدين الجسيم.

أقول: وجه النعليل أن الجسيم يحتاج إلى توسيع اللَّحد ليسعه، وفي الأراضي الرخوة لايتيســـر ذلك.

قوله تَلْقَالِكُم : « إذا مات المحرم » هذا الحكم مرويٌ في عدَّة أخبار ، و عمل بها الأصحاب ، فلا يجوزتحنيطه بالكافور ، ولاوضعه في ماء غسله ، واختلف في أنه يغسل بقراحين أحدهما بدل الكافور أو يسقط غسل الكافور رأساً ، والأخير أظهر ، و إن كان الأول أحوط ، ثم في ساير الأحكام بحكم الحلال على المشهور وحكى عن ابن أبي عقيل أنه أوجب كشف رأسه ووجهه ، و الأخبار تدفعه ، ولا فرق في الحكم المذكور بين الاحرامين ، و لا بين موته قبل الحلق أوالتقصير أو

⁽۱) راجع التهذيبج ۱ س ۸۳ الكافي ج ۳ س ۱۴۴ : و رواه في الفقيه ج ۱ س ۱۳ مرسلا .

بعدهما قبل طواف الز"يارة ، و رباما احتمل اختصاص الحكم بالأول و هو ضعيف و لو مات بعد الطواف ففي تحريم الطيب نظر من إطلاق اسم المحرم عليه و حل، الطيب له حياً فهذا أولى و رجاح العلامة في النهاية الثاني و فيه إشكال .

والعدل: عن عبد الواحد بن عبدوس ، عن علي بن عبد بن عبدوس ، عن علي بن عبد بن المران يكف بن المي الميت المية عن الفضل بن هاذان ، عن الراضا تخلي الله المبد وعودته لمن يحمله أويدفنه ، ولئلا يظهر الناس على بعض حاله و قبح منظرة ، ولئلا يقسو القلب من كثرة النظر إلى مثل ذلك للعاهة والفساد ، وليكون أطيب لا نفس الأحياء ، ولئلا يبغضه حميمه فيلغي ذكره ومود ته ، فلا يحفظه فيما خلف و أوصاه به وأمره به وأحب (١).

15 معرفة الرجال للكشى: عن على بن على، عن بنان بن على ، عن على البن على ، عن على البن على ، عن على البن مهرزياد ، عن على بن إسماعيل بن بزيع قال : سألت أبا جعفر تلكيل أن يبعث إلى المقميص من قمصه أعد ولكفني فبعث إلى "به ، قال : فقلت له : كيف أصنع به ؟ فقال : انزع أذراد (٢) .

بيان: يدل على أن كراهة الأكمام إنها هي في الأكفان المبتدءة وكما ذكر الأصحاب وعلى دروالا صحاب الاستحباب وعلى استحباب أخذ القميص من الامام عليه السلام المكفن تبركا ، بل من مطلق السلحاء أيضاً .

١٧ - عشف الغمة: قال: روي أن قاطمة النبي قالت: إن جبر ثيل أتى النبي قَالَتْ الله النفسه، وثلثاً النفسه، وثلثاً لنفسه، وثلثاً لعلى ، وثلثاً لي وكان أربعن درهما (٣).

٨ - الطرف : للسيد بن طاووس و مصباح الأنواد لبعض أصحابنا الأخياد

⁽١) عيون الاخبار ج ٢ ص ١١٤ ، علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٤ .

⁽٢) رجال الكشي ص ٢١٢ ، تحت الرقم ١٢٢ .

⁽٣) كشف الغمة ج ٢ ص ٤٢ في حديث ٠

باسنادهما عن عيسى بن المستفاد ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ، عن أبيه قال: قال على بن أبي طالب علي كان في الوصية أن يدفع إلى الحنوط ، فدعانى رسول الله عَلَى فبل وفاته بقليل ، فقال: يا على ويا فاطمة هذا حنوطي من الجنشة دفعه إلى جبر ئيل على فها وهو يقر ثكما السلام ويقول لكما : اقسماه و اعزلا منه لي ولكما ، فقالت فاطمة يا أبتاه لك ثلثه ، وليكن الناظر في الباقي على بن أبي طالب على فبكي رسول الله عَلَى الله وضمها إليه فقال : موفيقة رشيدة مهدية ملهمة ، يا على قل في الباقي ، قال : نصف ما بقي لها ، والنصف لمن ترى يا رسول الله ؟ قال : هو لك فاقمضه .

وقال كان فيما أوصى به رسول الله كَالْمَالِيَّةُ أن يدفن في بيته الّذي قبض فيه ، و يكفّن بثلاثة أثواب أحدها يماني"، و لا يدخل قبر مغير على التَّالِيُّ (١) .

المقنعة: قال: روي أن آدم لما أهبطه الله من جنته إلى الأرض استوحش، فسأل الله تعالى أن يؤنسه بشيء من أشجار الجندة، فأنزل الله النخلة فكان يأنس بها في حياته، فلمنا حضرته الوفاة قال لولده: إنني كنت آنس بها في حياتي، وإنني لا رجو الأنس بها بعد وفاتي، فاذا مت فخذوا منها جريداً وشقنوه بنصفين وضعوهما معي في أكفاني، ففعل ولده ذلك، و فعلته الا نبياء بعده ثم اندرس ذلك في الجاهلية فأحياه النبي كَيْمَالُ وفعله و صار سنة متبعة (٢).

⁽١) الطرف س ٣١ .

⁽٢) المقنمة: ١٢٠

⁽٣) رجال الكشى ص ۴۰ ، الرقم ٩ ، و قال فى التنتاج ج ١ ص ١٠٩ ماملخصه أن الامام السبط الحسن الزكى توفى سنة ٤٩ وقدمات أسامة سنة ٥٩ من الهجرة ، ولمل

بيان: يدلُّ الخبرانعلى استحباب البرد الاُحر، وقال في الذكرى: يستحبُّ التكفين في القطن الاَّ بيض إلاَّ الحبرة

و عن عبدالله المحمد عن أبيه ، عن خلف ابن جعفر الحميري" ، عن أبيه ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن خلف ابن حيّاد ، عن أبي الحسن العبدي" ، عن الأعمش ، عن عباية بن زبعي و عبدالله ابن عبيّاس في حديث وفاة فاطمة بنت أسد أم أمير المؤمنين عَلَيْكُم قال : قال النبي لعلي عبيّا خذ عمامتي هذه ، وخذ ثوبي هذين فكفينها فيهما ، ومرالنيساء فليحسن غسلها ، وسيأتي تمامها في باب السيّلاة على المييّت (٢) .

٣٣ ــ العلل : عن الحسن بن على بن يحيى ، عن جداه ، عن بكر بن عبد الوهناب ، عن عيسى بن عبدالله ، عن أبيه ، عن جداه في حديث أن رسول الله عَلَيْهِ الله عَلَيْمِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْمِ اللهِ اللهِلْمِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِلْمِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِلْمِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِلِي المِلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِلمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا

عمير ،عن عمير ،عن عبد الله عن الحسن بن على ، عن جداً و يعقوب ، عن ابن أبي عمير ،عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه الله عليه أوصت عبد الله عن أبي عبد الله عليه الله عن أبي عبد الله عليه الله عنه الله ع

الصحيح الحسين بدل الحسن ، و قال في قاموس الرجال : قدروى الكافي الخبر ونسخه مختلفة في الحسن و الحسين . و ليس التحريف منحصراً به فسهل بن ذاذويه في سنده محرف سهل بن ذياد ، بشهادة رواية الكافي له (أقول : راحع ج ٣س ١٥٩ من الكافي)

⁽١) رجال الكشي س ٣٨ ، الرقم: ه .

⁽٢) أمالي الصدوق س ١٨٩ في حديث .

⁽٣) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥٩ .

⁽۴) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥٥ .

-414-

أقول: وقد مر" في باب الاحتضار أن الصَّادق عَلَيْكُم كتب في حاشية كفن إسماعيل ابنه « إسماعيل يشيدأن لا إله إلا الله ع(١) .

٢٥ _ احمال الدين: عن أحمد بن على بن يحيى ، عن سعد بن عبدالله عن إبراهيم بن هاشم و عمَّل بن الحسين بن أبي الخطَّاب ، عن عمرو بن عثمان ،عن أبي كهمس قال : حضرت موت إسماعيل و رأيت أبا عبدالله ﷺ و قد سجد سجدة فأطال السَّنجود ثمَّ رفع رأسه فنظر إليه ثمَّ سجد سجدة ارُّخرى أطول من الأُولى ، ثمَّ رفع رأسه و قد حضره الموت ، فغمَّتْه وربط لحيبه ، وغطِّي عليه الملحفة ، ثمَّ قام ، ورأيت وجهه وقد دخله منه شيء الله أعلم به ، ثمَّ قام و دخل منزله ، فمكث ساعة ثمَّ خرج علينا مدهـ نأ مكنحلاً ، عليه ثياب غيرثيا به الَّتَّى كانت عليه ، ووجهه غير الَّذي دخل به ، فأمر ونهي في أمره ، حتلَّى إذافرغ دعى بكفنه فكتب في حاشية ً الكفن « إسماعيل يشهد أن لاإله إلا الله » (٢).

بيان : ذكر الأصحاب أنَّه لم يرد في كنابة الكفن غيرهذه الرَّواية ، لكن الأصحاب زادوا أشياء كمتًّا وكيفاً و مكتوباً به و مكتوباً عليه ، للعمومات وبعض المناسبات ، قال الشهيد في الذكرى : يستحب أن يكتب على الحبرة و اللَّفافة و القميص و العمامة والجريدتين« فلان يشهد أن لاإله إلا" الله إلى كنهمس ، و ذاد ابن الجنيد « و أنَّ عِنَّا رسول الله » و زاد الشيخ في النهاية و المبسوط و الخلاف أسماء النبي" عَلَيْكُولَهُ و الأُئمَّة ، و ظاهره في الخلاف دعوى الاجماع عليه ، و العمامة ذكرها الشيخ في المبسوط وابن البر"اج لعدم تخصيص الخبر .

ولنكن الكتابة بتربة الحسين عَلَيْكُم ، و مع عدمها بطين ومااء ، و مع عدمه بالأصبع ، وفي العزيلة للمفيد : بالتربة أوغير هامن الطين، ، وابن الجنيد بالطين والماء ولم يعين ابن بابويه ما يكتب به ، والظاهر اشتراط التأثير في الكتابة لا "نَنَّه اللعبود ، و يكره بالسواد ، قال المفيد : و بغيره من الأصباغ ، ولم ينقل استحباب كتابة شيء

⁽١) داجع ص ٢٣٩ قيما سبق وقد أخرجه عن اكمال الدين ج ١ ص ١٦٠١.

⁽٢) اكمال الدين ج ١ س ١٩٢٠

على الكفن سوى ذلك ، فيمكن أن يقال بجوازه قضيّة الا صل ، و بالمنع ، لا أنّه تصرّف لم يعلم إباحة الشرع له انتهى .

أقول: قدم المتحباب الكتابة بالنربة في توقيع الناحية المقداسة ، ورباما يؤيد تعميم المكتوب حديث الجوشن، وحديث لوح على بن عثمان كما سيأتي في باب الدفن.

ولا العيون: عن ابن عبدوس، عن ابن قتيبة، عن حمدان بن سليمان، عن الحسن ابن عبدالله الصيرفي ، عن أبيه قال: توفقي موسى بن جعفر التقلل أفي يدي سندي بن شاهك، فحمل على نعش و نودي عليه: هذا إمام الرافضة، فسمع سليمان بن أبي جعفر الصياح ونزل عن قصره وحضر جناذته وغسله وحنطه بحنوط فاخر، وكفلنه بكفن فيه حبرة استعملت له بأ افين وخمسمائة دينار، عليها القرآن كله، واحتفى ومشى في جنازته متسلباً مشقوق الجيب إلى مقابر قريش فدفنه عليها هناك (١).

بيان: الاستدلال بهذا الخبر على استحباب كتابة القرآن في الكفن بعيد ، إذ ليس من فعل المعصوم ولا تقرير منه فيه إلا أن يقال: ورد في الرواية حضور الرضا عليه السلام فيتضمن تقريره ولايخفي مافيه .

الكاتب قال: سألت أباالحسن تحليك عن رجل من أصحابنا يموت ولم يترك ما يكفس به أفأشتري له كفنه من الزكاة ؟ قال: فقال أعط عياله من الزكاة قدر ما يجهلزونه فيكونون هم الذين يجهلزونه ، قلت: فان لم يكن له ولد ولا أحد يقوم بأمره أفا جهلزه أنا من الزكاة ؟ قال: فقال : كان أبي يقول: إن حرمة عورة المؤمن وحرمة بدنه وهوميلت كحرمته وهوحي ، فوارعورته وبدنه وجهلزه و كفله وحنسطه و احتسب بذلك من الزكاة .

⁽۱) عيون أخبار الرضا عليه السلام ج ١ ص ٩٩ و١٠٠٠ ورواه في اكمال الدين واتمام النعمة ج ١ ص ١١٨، أيضاً .

قلت: فان اتلجرعليه (١) بعض إخوانه بكفن آخر، وكان عليه دين أيكفلن بواحد ويقضى بالأخردينه ؟ قال: فقال: هذا ليس ميراثاً تركه، وإنلما هذاشيء صار إليهم بعد وفاته، فليكفلنوه بالذي اتلجر عليهم به، وليكن الذي من الزكاة لهم يصلحون به شأنهم (٢).

بيان: ذكر جاعة من الأصحاب أنه يجوز تكفين الميت من الزكاة مع احتياجه إلى ذلك ، بل ص ح بعضهم بالوجوب، و توقيف فيه بعض المتأخرين لضعف السندوقال الجزري في حديث الأضاحي كلوا واد خرواوا تيجروا أي تصد قوا طالبين الأجر، ولا يجوز فيه التجروا بالادغام لأن الهمزة لا تدغم في الناء، وإنتما هو من الأجر لامن النجارة ، وقد أجازه الهروي في كتابه ، واستشهد عليه بقوله في حديثه الاخر إن رجلا دخل المسجد وقد قضى النبي عَلَيْنَا ملاته فقال : من يتبجر فيقوم فيصلى معه ، والرواية إنما هي يأتجر ، وإن صح فيها يتبجر فيكون من التجارة لاالأجر كأنه بصلاته معه قدحه للنفسه تجارة أي مكسباً ومنه حديث الزكاة ومن أعطاها مؤتجراً بها .

خراد الله الله الله عن كتاب مدينة العلم باسناده إلى أبي عبدالله الله قال : تنو قوا في الأكفان فانتكم تبعثون بها (٣) .

وقال: وجدت في تاريخ نيسا بور في ترجمة إبراهيم بن عبدالر حمان بنسهل باسناده قال: قال رسول الله عَلَيْهُ الله عَلَيْهُ : خير ثيا بكم البياض فليلبسها أحياؤكم، وكفينوا فيها موتاكم، فانتها من خير ثيا بكم (٤).

ومن كتابسير الا تُملّة باسناده إلى الصادق عَلَيّكُ قال ؛ إن أبي عَلَيْكُ أوصاني عند الموت فقال : يا جعفر كفلنّي في ثوب كذا وكذا ، و ثوب كذا وكذا ، فان الموتى يتباهون بأكفانهم، الخبر(٥) .

⁽١) ولعلم مصحف وكان د أنجز ، من الانجاز و هو القضاء والاعطاء .

 ⁽۲) قرب الاسناد ص ۱۷۵ ط نجف ص ۱۳۰ ط حجر ، و رواه الشيخ في التهذيب
 ج ۱ ص ۴۲۵ ط نجف ص ۱۲۶ ط حجر .

⁽٣_٥) فلاح السائل س ٥٩٠

ومن كناب مدينة العلم باسناده عن الصادق ﷺ قال : من كان كفنه في بيته لم يكتب من الغافلين ، وكان مأجوراً كلّما نظر إليه (١) .

ومن المعجم الكبير للطبراني في مسند حذيفة بن اليمان قال : بعث حذيفة من يبتاع له كفناً فابتاعوا له كفناً بثلاث مائة درهم ، فقال حذيفة : ليس أريد هذا ولكن ابتاعوا ريطتين بيضاوين خشنتين (٢) .

وروي في كتاب دلائل الأئمة عليه أخبار كثيرة بأنتهم هيتئوا أكفان جماعة من شيعتهم قبل وفاتهم ، ونفذوا الأكفان إليهم (٣) .

بيان: قال الفيروز آبادي":النو"اق رائض الأُمور ومصلحها وتنيَّق في مطعمه ومليسه تجوَّد وبالغ كتنوَّق .

أقول: عمل حذيفة لاحجلة فيه ، لاسيلما مع معارضة الأخبار المعتبرة . ٢٩ ـ ادشادالقلوب: قال سندي بن هاهك: كنت سألت موسى بن جعفر

عليهماالسَّلام أن يأذن لي في أن ا كفُّنه فأبي ، وقال : إنا أهل بيت مهور نسائنا وحج صرورتنا وأكفان موتانا من طاهر أموالنا، وعندي كفني (٤) .

⁽١-٣) فلاح السائل ص ٧٧.

⁽۴) ارشادالمنید س ۲۸۳.

⁽۵) دعوات الراوندى مخطوط ، وقد أخرجه السيد في فلاح السائل ص عم من كتاب مدينة العلم أيضاً .

⁽ ۶) مكــارم الاخلاق س ۱۱۹.

الأسود؟ فقال : لا يجوز في الثوب الأسود ولا يكفِّن به الميَّلت (١) ..

واقرأ هذا الدُّعاء فهو أمان لك ولا منك ، وساق الحديث إلى أن قال : قال الحسين عن البه ، عنجد و عليه النبي عن النبي عَلَيْ الله الله و عليه المنه و عليه المنه و المنه و الله و ال

أقول: رواه في البلدالا مين (٣) أيضاً بهذا السند، و ذاد فيه « ومن كتب في جام بكافود أومسك ثم " غسله ورشه على كفن ميت أنزل الله تعالى في قبره ألف نور وآمنه من هول منكرونكير، ورفع عنه عذاب القبر، ويدخل كل يوم سبعون ألف ملك إلى قبره يبشرونه بالجنة، و يوسلع عليه قبره مد " بصره.

ومن الغرايب أن "السيد بن طاووس قد "سالله روحه بعد ما أورد الجوشن الصغير المفتتح بقوله «إلهي كم من عدو "انتضى على "سيف عداو ته» في كتاب مهج الد "عوات (٤) قال: خبر دعاء الجوشن وفضله و ما لقاريه و حامله من الثواب بحذف الاسناد عن مولانا وسيدنا موسى بن جعفر علي المسلام عن أبيه ، عن جد " م ، عن أبيه الحسين بن علي أمير المؤمنين صلوات الله عليهم أجمعين و ذكر نحوا مما دواه الكفعمي " في فضل

⁽١) مكارم الاخلاق ص ١١٩، ورواه في الكافي و لفظه د قال : لا يحرم في الثوب الاسود ، الخ .

⁽٢) راجع ج ٩٩ ص ٣٨٢ ــ ٣٨٣ ، ومثن الدعاء من ص ٣٨٩ ــ ٣٩٧ .

⁽٣) البلدالامين ص ٣٠٢_ ١١٩ ، متن الدعاء فقط ، واجع شرح ذلك ج ٩٩ ذيل الصفحة ٣٨٣ .

⁽⁴⁾ مهمج الدعوات ص ۲۷۱ - ۲۸۱ ·

الجوشن الكبير، وساق الحديث إلى أن قال:

قال جبرئيل تخليخ : يا نبى الله لوكتب إنسان هذا الدعاء في جام بكافور ومسك ، وغسله ورش ذلك على كفن ميت ، أنزل الله عليه في قبره مائة ألف نور، و يدفع الله عنه هول منكرونكير ، و يأمن من عذاب القبر، ويبعث الله إليه في قبره سبعين ألف ملك ، مع كل ملك طبق من النور ينثرونه عليه ، ويحملونه إلى الجندة، ويقولون له : إن الله تبارك وتعالى أمرنا بهذا، و نونسك إلى يوم القيامة ، ويوست الله عليه قبره مد بصره ، و يفتح له بابا إلى الجندة ، ويوسدونه مثل العروس في حجلتها من حرمة هذا الد عاء وعظمته ، ويقول الله تعالى: إن أستحبي من عبد يكون هذا الد عاء على كفنه وساقه إلى قوله :

قال الحسين بن على "صلوات الله عليهما: أوصاني أبي أمير المؤمنين عَلَيْكُم وصية عظيمة بهذا الدُّعاء على كفني، وقال الحسين عظيمة بهذا الدُّعاء على كفني، وقال الحسين عليه السلام فعلت كما أمرني أبي عَلَيْكُم (١).

أقول: ظهر لي من بعض القرائن أن هذا ليس من السيد قد سالله روحه، وليس هذا إلا شرح الجوشن الكبير، وكان كتب الشيخ أبوط الب بن رجب هذا الشرح من كتب جد السعيد تقى الدين الحسن بن داود لمناسبة لفظة الجوشن واشتراكهما في هذا اللقب، في حاشية الكتاب، فأدخله النستاخ في المتن، وعلى أي حال الأحوط لمن عمل بذلك أن لا يتعد عن الكافور، لما عرفت من أن الأفضل أن لا يتعد عن الكافور، لما عرفت من أن الأفضل أن لا يقرب الميت غير الكافور من الطيب.

٣٣ - البلدالاهين: عن النبي على النبي المنافلة الله عندا الدُّعاء في كفنه شهدله عندالله أنَّه وفي بعهده، ويكفي منكر أونكيراً، و تحفيه الملائكة عن يمينه و شماله بالولدان والحور، ويجعل في أعلى عليين، ويبنى له بيت في الجنية من لؤلؤه بيضاء، يرى باطنها من ظاهرها، وظاهرها من باطنها، لها مائة ألف باب و يعطى مائة ألف مدينة إلى آخر ما سيأتي و هو هذا الدُّعاء « بسم الله الرَّحمان

⁽١) مهجالدعوات ص ٢٨١ ـ ٢٨٧ ، وقد أخرجه في ج ٩ م ص ٣٩٧ .

الرَّحيم اللَّهم "إنَّك حيد مجيد"، ودودشكور اكريم وفي "، ملى "إلى آخر ماسيأتى في كتاب الدُّعاء .

٣٣ ـ دعائم الاسلام : عن الصادق الميالي أنه قال : ما سقط من الميات من عظم أوغير ذلك جعل في كفنه ودفن به (١).

وعنه تخليخ أنه قال: إذا فرغ من غسل الميت نشف في ثوب ، وجعل الكافور والحنوط في مواضع سجوده : جبهته وأنفه ويديه وركبتيه ورجليه ، ويجعل ذلك في مسامعه وفيه و لحيته وصدره ، وحنوط الراجل والمرءة سواء (٢) .

و عنه ، عن آبائه عَلَيْهِ عن على على على الله كان لا يرى بالمسك في الحنوط باساً (٣) .

و عنه تَكَيَّلُمُ قال : لا يحنَّط الميت بزعفران ولا ورس ، وكان لايرى بتجمير الميت بأساً ، وتجمير كفنه ، والموضع الّذي يغسل فيه ويكفَّن (٤) .

وعن أبي جعفر تَليَّكُمُ أنَّه سئل عن المحرم يموت محرماً قال : يغطي رأسه ، ويصنع به مايصنع بالحل" ، خلا أنَّه لايقرب بطيب (٥) .

و عن على على الله عَلَيْكُم أَنَّـه كفَّـن رسول الله عَلَيْكُ فِي ثلاثة أَثواب ثوبين صحاريًّـين له ، وثوب يمنيَّـة ، وإذار وعمامة (٦).

و عن جعفر بن على اللَّهْ أنَّه قال: نعم الكفن ثلاثة أثواب: قميس غير مردور ولامكفوف، ولفافة وإزار، وقال أوصى أبي أن أكفينه في ثلاثة أثواب أحدها رداء حبرة كان يصلى فيها الجمعة، وثوب آخروقميس (٧).

وعن أبي جعفر عليه السلام أنته قال : لابد من إزار وعمامة، ولا يعد أن في الكفن (٨) .

وعنجعفر بن على النَّهِ اللهُ أن " رجلا ً كان يغسل الموتى سأله كيف يعملُم الميات، ؟ قال : لا تعمله عملة الأعرابي ولكن خذ العمامة من وسطها ثم " انشرها على رأسه

⁽١-٢) دعائم الاسلام ج ١ س ٢٣٠ .

⁽٣-٨) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣١٠

وردًها من تحت لحيته وعمده وأرخ ذيليها مع صدره ، واشدد على حقويه [خرقة كالاذار]، وأنعم شدَّها، وافرش القطن تحت مقعدته، لئلاً يخرج منه شيء، وليست العمامة ولاالخرقة من الكفن، وإنَّما الكفن مالفًّ به البدن(١) .

و عن على تَطَيِّكُمُ أَنَّ رسول الله عَيْنَاكُ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ اللهِ عَلَيْكُ اللهِ ا الحرير (٢) .

وعن جعفر بن على المنظلة أنه قال: يجعل القطن في مقعدة الميت الثلا يبدو منه شيء ، ويجعل منه على فرجه وبين رجليه، ويخمسرراس المرءة بخمار ، وتعمسم الراجل (٣) .

ورو "ينا عن على " تَلْقِيْلُمُ أَن "رسول الله عَلَيْهِ اللهِ كَفَان حمزة في نمرة سوداء (٤). وعن الحسن بن علي " طَلِيْقُلِلُمُ أَنَّه كَفَان أُسامة بن زيد في بردأ حمر (٥).

وروينا عن على " عَلَيْكُ أنه قال : أو ال مايبد، به من تركة الميات الكفن ثم الداين ثم الوصية ثم الميراث (٦).

بيان: قوله تُطْقِيْنُ أَن يَكُفَّنُ الرَّجَالَ، يَشْعَرُ بَجُوازُتَكُفِينَ الْمُرْءَةُ فِي الْحَرِيرَ، والْمُشهور بِينَ الأَصْحَابُ عَمُومُ الْمُتَحَرِيمُ كَمَا هُومُدُلُولُ أَكْثُرُ الأَّحْبَانُ ، وإثبات الجواذ بمثل هذا الخبر مشكل ، مع أَنَّ في دلالته أَيْضًا ضَعَفًا، واحتمل العلامة في النهاية كراهته للمرءة لا باحته لها في حال الحياة ولا يخفي وهنه .

ويبسط المهداية : و يقطع غاسل الميت كفنه : يبدء بالنمط فيبسطه ، ويبسط عليه الحبرة ، وينشرعليه عليه الحبرة ، وينشرعليه شيئاً من الذريرة ، ويبسط الإزاره وحبرته والجريدة «فلان شيئاً من الذريرة ، ويكثب على قميصه وإذاره وحبرته والجريدة «فلان يشهد أن لاإله إلا الله ويلفي الجيمة ويعد مثرزاً ويأخذ جريدتين من النخل خضر اوين

⁽١) دعائم الاسلامج ١ ص ٢٣١ ومابين الملامتين زيادة من المصدر.

[·] ٢٣٢ دعا عم الاسلام ج ١ ص٢٣٢ .

⁽۵) المصدرنفسه ، وفيه « وعن الحسين بن على على على السلام، وقد عرفت أنه الصحيح.

⁽ع) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٢.

رطبتين طول كل" واحدة قدر عظم الذراع (١) .

وقال الصادق عَلَيَكُم : السنّة في الكافور للمينّت وزن ثلاثة عشر درهما وثلث، والعلّة في ذلك أن جبرئيل عَلَيّكُم أتى النبى عَلَيْكُم بأوقية كافور من الجنّة ، فجعلها النبي عَلَيْكُم ثلاثة أثلاث: ثلاثة أثلاث: ثلاثة أثلاث: ثلاثة عشر درهما و ثلث كافوراً ، حنّط الميت بأربعة دراهم ، فان لم يقدر فمثقال واحدة لا أقل منه لمن وجده (٢) .

وسيعة أثواب. عنجه عن أبيه المنظمة الم

وعن إبراهيم بن عمل ، عن عمل بن المنكدر أن علياً علياً علياً كفين فاطمة الليكان في سبعة أثواب .

و عن عبدالله بن على بن عقيل قال : لما حضرت فاطمة الوفاة دعت بماه فاغتسلت ثم دعت بطيب فتحنطت به ثم دعت بأثواب كفنها فا تيت بأثواب غلاظ خشنة ، فتلفيفت بها، ثم قالت: إذا أنا مت فادفنوني كما أنا ولا تغسلوني، فقلت : هل شهد معك ذلك أحد ؟ قال : نعم شهد كثير بن عباس ، وكتب في أطراف كفنها كثير بن عباس : د تشهد أن لاإله إلا الله و أن عم رسول الله عمل رسول الله عمل الله و أن عمل رسول الله عمل الله و أن الله و أن عمل الله و أن الله و أن الله و أن عمل الله و أن الله و

⁽١) الهداية ص ٢٣ ط الاسلامية .

⁽٢) الهداية ص ٢٥.

⁽٣) روى مثله الشيخ في أماليه ج ٢ ص ١٥ عن ابن حمويه قال : حدثنا أبوالحسين قال : حدثنا أبوالحسين قال : حدثنا أبوخليفة قال : حدثنا محمد بن أبي رجاء أبوسليمان ، عن ابراهيم بن سعد ، عن أبي اسحاق ، عن أبي عبدالله بن على بن أبي رافع عن أبيه ، عن سلمي المرءة أبي رافع قالت : مرضت فاطمة عليها السلام فلما كان اليوم الذي ماتت فيه قالت : هيئي لي ماء ، فصببت لها فاغتسلت كأحسن ماكانت تغتسل ، ثم قالت : الذي مأتت فيه فقالت : افرشي لي في وسطه المتني بثياب جدد ، فلبستها ، ثم أتت البيت الذي كانت فيه فقالت : افرشي لي في وسطه ثم اضطجمت واستقبلت القبلة ووضعت يدها تحت حدها وقالت : اني مقبوضة الان ، سب

.

فلاأكشفن فانى قداغتسلت ، قالت : و ماتت ، فلما جاء على عليه السلام أخبرته ،
 فقال : لاتكشف ، فحملها ينسلها عليه االسلام ، انتهى .

ولعل الظاهر من لفظ الحديث في آخره أن المرادمن قولها صلوات الله عليها دفلا أكشفهن فاني قداغتسلت، أن لا يكشف عنها ثيابها ، فيبدو جثتها النحيفة الناحلة ، ولذلك حملها على عليه السلام و غسلها من وراه الثياب ، وقد أخرج المؤلف العلامة المجلسي هذا الحديث في تاريخها ج(٣٣ س١٧٧ البحار الحديثة) وقال في بيانه : لعلها عليها السلام انما نهت عن كشف العورة والجسد للتنظيف ، ولم تنه عن الفسل . انتهى .

وروى ابن شهر آشوب فى المناقب ج ٣ ص ٣٥٣ عن ابن حمويه وابن حنبل وابن بطة بأسانيدهم قالت سلمى امرءة أبى رافع : اشتكت فاطمة شكواها التى قبضت فيها و كنت أمرضها فأصبحت يوماً أسكن ماكانت فخرج على (ع) الى بمض حوائجه ، فقالت : اسكبى لى غسلا فسكبت ، فقامت و اغتسلت أحسن ما يكون من الفسل ثم لبست أثوا بها الجدد ثم قالت : افرشى فراشى وسط البيت ثم استقبلت القبلة ونامت وقالت : أنامقبوضة ، وقد اغتسلت فلا يكشفنى أحد ، ثم وضعت خدها على يدها وماتت .

ونقله ابن بابویه علی ما فی کشف الغمة ج۲ ص ۶۴ قال : روی مرفوعاً الی سلمی آم بنی رافع _ وساق الحدیث الی قولها _ ثم قالت علیهاالسلام : انی قدفرغت من نفسی فلا أکشفن انی مقبوضة الان ثم توسدت یدها الیمنی و استقبلت القبلة وقشت ، فجاء علی علیهالسلام و نحن نصیح ، فسأل عنها فأخبرته ، فقال : اذا والله لا تکشف ، فاحتملت فی ثبابها فغیبت .

وقال الاربلي بعدنقل الحديث: أقول: ان هذا الحديث قدرواه ابن بابويه رد كما ترى، وقد روى أحمد بن حنبل في مسنده عن سلمي قالت _ و ساق الحديث الى قولها _ دفجاه على فأخبرته، ثم قال:

رويا هذا الحديث ولم يعلمه ولا ذكرا فقهه ولا نبها على الجواز ولا المنع ، و لعل هذا أمر يخصها عليهاالسلام، وانما استدل الفقهاء على أنه يجوز للرجلأن ينسل زوجته ، بأن علياً غسل فاضمة عليهما السلام وهومشهور.

أقول: هذا الحديث معكونه مرفوءاً يناقض الاخبار القطعية من أن عليه السلام غسلها ودفنها في البيت ، ولا يجرى في عليه المنت المنقول من مسباح الانوار .

بل ويظهر من قولها دفاحتملت في ثيابها فغيبت ، في حديث ابن بابويه ، أن قولها في حديث الامالي دفحملها يغسلها ، مصحف عن قولها دفحملها فغيبها ، والمرادأ نه عليها السلام حملها الى البقيع ودفنها ، والا فلا معنى لحملها من وسط البيت الى خارج البيت لتفسل ولم يكن لهما الا بيت واحد .

ومما يسلم هذا هو حديث المصباح حيث قال: دفاغتسلت ثم دعت بطيب فتحنطت به ثم دعت بأثواب كفنها فتلفقت بها ثم قالت: اذا أنامت فادفنوني كما أنا ولاتفسلوني ، الخ فلو كان المراد بالفسل النظافة لئلا يكشف قميصها فما معنى الحنوط و أثواب الكفن وقولها دادفنوني كما أنا ولاتفسلوني، ؟ .

وعندى أن هذا الحديث وسائر ماقيل في كيفية غسلها ودفنها من أساطير القصاصين، حيثكان تجهيزها خفية بحيث لم يشمر بذلك أحد الا بعد غد ، وكل من سئل عن كيفية ذلك _ ولم يكن ليمترف بجهله _ اختلق حديثاً ورواه للناس ، فبعض ذكر أسماء بنت عميس زوجة أبي بكر ، وقدعرفت مافيه ص ٢٥٠-٢٥٢ وبعض ذكر سلمي امرءة أبي رافع وأتي بهذه المجيبة: وهي وصيتها أن لاتكشف وتوارى كما هي، وحاشا فاطمة صلوات الله عليها أن تجهل أن النسل انما يجب بسبب الموت وفيضان النفس ، وحاشا علياً صلوات الله عليه أن يواريها من دون دفن ، ويخالف بذلك سنة رسول الله صلى الله عليه و اله .

وراوى المصباح زاد على ذلك الحنوط، وأن كثير بن عباس كتب في اطراف كفنها صلوات الله عليه أن كثير أسبه الله عليه أن كثير أسبه

البصري عاصم بن حميد عن البصري عن الله عليه الله عنه الله الله عنه الله عنه

مع حمد بن المثنى: عن جعفر بن على بنشريح ، عن ذريح المحاربي عن عرد من على قبر قبس بن فهد عن عند من على قبر قبل عن أبي جعفر تما الله الله الله الله الله الله على قبره جبريدتين ، فقيل له : لم وضعتها ؟ قال : يخف ما كانتا خضر اوين .



حسابن العباس ولد قبل وفاة النبى صلى الله عليه و آله بأشهر في سنة عشر من الهجرة، نص على ذلك ابن عبد البر في الاستيماب وابن الاثير في أسد الفابة ، فكيف كان كاتباً ولم يكن له عند وفاتها الاسنة ؟ .

فيعد ماصح أن علياً عليه السلام فسلها ودفنها في بينها ليلا حفية من الناس لا عبرة بهذه الاحاديث المختلقة و ما شابهها ، ولا حاجة لتوجيهها و تأويلها ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم.

90

* ((باب))) *

(وجوب الصلاة على الميت وعللها) » ۞ (و آدابهاو أحكامها) » *

العلل: عن على "بن حاتم ، عن على "بن على ، عن العباس بن على ، عن العباس بن على ، عن أبيه ، عن إبن أبي عمير ، عن على بن المهاجر ، عن أمّه أم "سلمة قالت: خرجت إلى مكّة فصحبتني امرءة من المرجئة ، فلما أتينا الربذة أحرم الناس و أحرمت معهم ، فأخارت إحرامي إلى العقيق ، فقالت : يا معشر الشيعة تخالفون في كل "شيء يحرم الناس من الر "بذة و تحرمون من العقيق ؟ وكذلك تخالفون في الصلاة على يحرم الناس أربعاً و تكبرون خمساً ، و هي تشهد على الله أن "التكبير على الميت أربع .

قالت: فدخلت على أبي عبدالله تلكي فقلت له: أصلحك الله صحبتني امرءة من المرجئة فقالت كذا وكذا ، فأخبرته بمقالتها ، فقال أبو عبدالله تلكي : كان رسول الله عَلَى الله على الله الله على اله على الله على الله على الله على الله على اله على الله على الله ع

تحقيق و تفصيل

اعلم أن الشيخ في المتهذيب (٢) روى هذا الخبر باسناد فيه أيضاً جمالة عنه عليه السلام من قوله «كان رسول الله عَيْنَالله إذا صلّى على ميت » إلى آخر الخبر ، و

⁽١) علل الشرايع ج ١ س ٢٨٦٠ .

⁽٢) التهذيب ج ١ ص ٣٠٨ .

فيه ثم ً كبر وصلَّى على الأنبياء ، وفي الثانية على النبيلين و في الأولى أيضاً و دعا للمؤمنين.

ثم أينه اختلف الأصحاب في أنه هل تجب الصلاة على غير المؤمن من فرق المسلمين ؟ فذهب الشيخ في جلة من كتبه و ابن الجنيد و المحقق إلى الوجوب، و قال المفيد في المقنعة: و لا يجوز لا حد من أهل الايمان أن يفسل مخالفاً للحق في الولاية و لايصلّي عليه، إلا أن يدعوه ضرورة إلى ذلك من جهة التقيية. وإليه ذهب أبو الصلّاح وابن إدريس و لا يخلو من قواة.

و يشكل الاستدلال بهذا الخبر على الوجوب ، لأن فعله على السلمين و أيضاً يمكن أن يكون صلاته عليهم لاظهارهم الاسلام ، وكونهم ظاهراً من المسلمين و أيضاً يمكن أن يكون صلاته عليهم لا للبيت نفاقهم ، لا ينافي لزوم الصلاة عليهم و التكبير عليهم أدبها بأمر الله تعالى لنبيت نفاقهم ، لا ينافي لزوم الصلاة على ظاهراً ، بل يتعين أن يكون كذلك ، لا أن الله تعالى نهاه عن الصلاة على الكافرين ، ولم تكن واسطة بين الايمان والكفر إلا بالنفاق و إسراد الكفر ، و مع إسراد الكفر كان يلزمه الصلاة عليهم بظاهر الاسلام كسائر الأحكام .

وأمّا ما دل عليه الخبر من كون الصّلاة على المؤمن خمس تكبيرات فقد أجمع أصحابنا على وجوبها ، و أخبارنا به مستفيضة بل متواترة ، و ذهب الفقهاء الأربعة من المخالفين و جماعة أخرى منهم إلى أن التكبير أربع ، و أمّا كون الصلاة على غير المؤمن أربعاً فهو المقطوع به في كلامهم و يظهر لك من أمثال هذا الخبر أن منشأ اشتباء العامّة لعنهم الله في الأربع ، هو فعل النبي عَلَيْكُ ذلك أحياناً ، ولم يفهموا جهة فعله ، بل أعماهم الله تعالى عن ذلك ، ليتيسر للشيعة العمل بهذا في الصّلاة عليهم ، لكونهم من أخبث المنافةين لعنة الله عليهم أجمعين .

ثم اعلم أن الأصحاب اختلفوا في وجوب الأدعية بين التكبيرات واستحبابها و الأشهر الوجوب ، و ربتما يستدل عليه بهذا الخبر للتأسي مع أن قوله تَطَيّلُنا: «كان رسول الله عَلَيْهُ إذا صلّى على الميت كبّر » ظاهر، المواظبة عليه ، و هذامما

يؤكِّد التأسيِّي، و فيه كلام ليس المقام موضع تحقيقه و قد أومأنا إليه سابقاً .

ثُمَّ اختلفوا في أنَّه هل يجب فيها لفظ مخصوص أم لا ؟ و الأشهر العدم ، و ربُّما يستدلُّ على الوجوب بنحو ما سُّ من التقريب ، و قد عرفت مــا فيه عن قريب،

ثمَّ المشهور بين القائلين بالتعيين العمل بهذا الخبر ، و بين القائلين بعدمه أفضلياته ، لكن الأكثر لم يتعرَّضوا للصالاة على الأنبياء مع دلالة الخبر عليه على ما في التهذيب ، وإليه كان رجوعهم غالباً ، والأحوط ضم الصلاة عليهم إلى الصَّلاة عليه وآله صلوات الله عليه وعليهم ، قال في الذكرى : تضمَّن خبراً م علمة الصلاة على الأنبياء من فعل النبي عَنْ الله فتحمل على الاسة حباب، ثم قال نعم تجب الصلاة على آل على إذا صلّى عليه كما تضمَّنت الأخبار اننهى .

و مقتضى كلام ابن أبي عقيل أن َّ الأُفضل جمع الأُذكار الأُ ربعة عقيب كل ُّ تكبيره ،ولا يعلم مستنده .

ثم اختلف في أنه على تقدير وجوب السلاة على المنافق و وجوبالأدعية هل يجب الدُّعاء عقيب الرابعة على الميات أم لا ؟ فظاهر هذا الخبر سقوطه حيث قال: ثم "كبار الر"ابعة و انصرف ، و إن احتمل أن يكون المراد بالانصراف الانصراف عن التكبير ، و قوله « ولم يدع للميَّت » لا ينافي الدُّعاء عليه ، لكنَّه بعيد جداً . قال في الذكرى و الظاهر أنَّ الدُّعاء على هذا القسم غيرواجب ،لاَّنَّ التكبير عليه أربع ، و بها تخرج عن الصَّلاة ، و اعترض عليه بأنَّ الدُّعاء للميَّت أوعليه لا يتعيِّن وقوعه بعد الرابعة ، و قد ورد بالاَّمر بالدعاء على المنافق روايات.

أقول: ويردعليه أيضاً أنَّ الخروج بالتكبيرة الرَّابعة غير مسلَّم إذ يمكن أن يكون الخروج باتمام الدعاء الرابع.

قوله عَلَيْكُمْ : « فصلَّى على النبي عَلَيْهُ و دعا » أي للنبي عَلَيْهُ أو للميَّت أو الأعم" ، و تركه في الصَّلاة على المنافق ربِّما يؤيُّد الثاني ، قوله كِالبِّلاجُ : « فلمنَّا نهاه الله عز "وجل" عن الصَّلاة على المنافقين » أيُّ الدعا، لهم ، لأننَّه ذكر بعد ذلك الصلاة ، وقال : «ولم يدع للميات» وإن احتمل أن يكون المراد بمالنهي عن الصلاة الكاملة المعهودة التي كان يأتي بها للمؤمنين ، بل أمره بنقصها ، لكنه بعيد كما لا يخفى .

و اعلم أن الظاهر من الأخبار وكلام الأصحاب أن المراد بالمنافق غير الامامي لاطلاقه في مقابلة المؤمن .

٣ ـ الخصال و العلل: عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على وعن ابن الوليد ، عن الصّفاد ، عن أحمد بن غلا ، عن على بن الحكم ، عن عثمان ابن عبدالملك ، عن أبي بكر الحضرمي ، عن أبي عبدالله على قال : يابابكر تدري كم الصّلاة على اللميت ؟ قلت : لا ، قال : خمس تكبيرات ، ثم قيال : فتدري من أين أخنت ؟ قلت : لا ، قال أخنت الخمس من الخمس صلوات من كل صلاة تكبيرة (١) ...

المحاسن : عن على بن الحكم مثله (٢) .

" - العلل : عن على بن الحسن ، عن على بن الحسن الصّفاد عن الفضل بن عامر ، عن موسى بن القاسم ، عن سليمان بنجعفر الجعفري" ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عليا قال : قال رسول الله عَلَيْكُ : إن الله فرض من الصّلاة خمساً، و جعل للميت من كل صلاة تكبيرة (٧) .

المقنع: مرسلاً مثله(٤).

بيان: اعلم أن الظاهر من كلام أكثر المتأخرين أن التكبيرات فيهاركن تبطل المصلّلة بنركها عمداً و سهواً،،وردبالهابيستدل عليه بأمثال هذا الخبر، فان الظاهر منها كونها مأخوذة من التكبيرات الاحرامية ،وهي ركن .

⁽١) الخصالج ١ ص ١٣٥ ، عللالشرايع ج ١ ص ٢٨٥ .

⁽٢) المحاسن ص ٣١٧.

⁽٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٥

⁽٤) المقنع: ٤؛ ط حجر ، ص ٢٠ ط الاسلامية .

و فيه نظرمن وجهين :الاُّوال عدم سراحة الاُخبار في كون المأخوذ منها التكبيرات الاحرامية ، إذ لعلَّ المعنى أنَّه جعل بازاء كلِّ صلاة هنا تكبيرة لكن سيأتى في علل الفضل ما يدل على أنها مأخوذة من التكبيرات الاحراميَّة. و الثاني أنَّه على تقدير تسليم كونها مأخوذة من التكبيرات الاحرامية لا يلزم من كونها في المأخوذ منها ركناً كونها في تلك الصلاة أيضاًركناً ، نعم يمكن ا أن يتمسلُّك بأنه لو أخلُّ بواحدة منها لم يأت بالهيئة المأثورة فلم يتحقلُّق الامتثال المقتضى للاجزاء .

ع ـ العلل: عن على" بن أحمد ، عن على بن أبي عبدالله ، عن موسى بن عمران ، عن عمله الحسين بن يزيد ، عن على " بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : قلت لا بي عبدالله عليالي الأي علم المبدر على الميت خمس تكبيرات ويكبر مخالفونا أدبع تكبيرات ؟ قال : لأن الداعائم الَّتي بني عليها الاسلام خمس : الصَّلاة ، و الزكاة ، و الصوم ، و الحج" ، و الولاية لنا أهل البيت ، فجعل الله عزَّوجلَّ من كلِّ دعامة تكبيرة ، و إنَّكم أقررتم بالخمس كلَّها ، و أقرَّ مخالفوكم بأدبع وأنكروا واحدة ، فمن ذاك يكبِّرون على موتاهم أدبع تكبيرات ، و تكبُّرون خمسا (۱) .

 عن أبيه ، عن على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أبيه ، عن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه الله عليه على قوم خمسا ، وعلى قومأربعا . فاذا كبلرعلى رجل أربعاً اللهمال حل (٢) .

و ـ ومنه : عن على بن على ماجيلويه ، عن على بن يحيى العطاد ، عن جعفر بن على بن مالك ، عن أحمد بن هيثم ، عن على " بن خطاب الحلا" أ ، عن إبراهيم بن عبن بن حمران قال: خرجنا من مكَّة فدخلنا على أبي عبدالله عَلَيْكُمُ فذكر الصلاة على الجنايز، فقال: كان يعرف المؤمن والمنافق بتكسر رسول الله عَلَيْكُ اللهُ

⁽٢-١) علل الفرائع ج ١ س ٢٨٥ .

ج ۸۱

على المؤمن خمساً وعلى المنافق أربعاً (١)

٧ - العيون و العدل: عن عبر بن الحسن ، عن عرب الحسن الصفار ، عن عِمَّهُ بن عيسى ، عن الحسن بن النضرقال : قال الرَّضَا كَالْتَكُّمُ : ما العلَّه في التكبير على الميت خمس تكبيرات؟ قلت : روواأنها قد اشتقات منخمس صلوات ، فقال: هذا ظاهر الحديث ، فأمًّا باطنه ، فإن الله عز وجل ورض على العباد خمس فرائض الصلاة ، و الزكاة ، و الصيام ، و الحجُّ ، و الولاية ، فجعل للميت من كلُّ فريضة تكبيرة واحدة ، فمن قبل الولاية كبش خمساً ، و من لم يقبل الولاية كبش أَدبِعاً ، فَمَنَ أَجِلَذُلُكُ تَكْبُرُونَ خَمَساً وَمَنْ خَالْفُكُمْ يَكُبُرُ أَرْبِعاً (٢) •

 ▲ العلل: عن أبيه ،عنسعد عن أحمد بن أبي عبدالله ،عن أبي الجوزاء قال: الأعلفلايؤم القوم ، وإن كانأقرءهم ، لا نه ضيع من السنة أعظمها ، والاتقبل له شهادة ولاتصلَّى عليه إذا مات ، إلا أن يكون ترك ذلك خوفاً على نفسه (٣) .

بيان : عدم وجود الصلاة على الأعلف لم أرقائلًا به ، و ظاهر الأصحاب اتَّفاقهم على وجوب السلاة على أرباب الكبائر ، و الخبر ضعيف موقوف (٤) و يمكن حمله على أنه لايلزم الاهتمام في الصلاة عليه ، فاذا صلَّى بعضهم عليه لا يستحبُّ للياقين الاتبان بها ، أولابتاً كد استحمايه .

 عن الحسين بن أحمد ، عن أبيه ، عن على بن أحمد ، عن يعقوب ابن يزيد ، عن بعض أصحابنا ، رفعه عن أحدهم عَالي قال : إن على عهد رسول الله

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٧.

⁽٢) عيون الاخبار ج٢ س٨٦، علل الشرايع ج ١س ٢٨٧ .

⁽٣) علل الشرايع ج ٢ ص ١٧٠

⁽۴) لا بأس به من حيث الوقوف ، فإن الشيخ رواه في التهذيب ج ١ ص ٢٥٤ ياسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن أبي جعفر ، عن أبي الجوزاء ، عن الحسين ابن علوان ، عن عمرو بن خالد ؛ عن زيدبن على ، عن آبائه عن على عليهم السلام .

صلّى الله عليه و آله مات رجل و عليه ديناران ، فأخبر النبي عَيَا الله فأبى أن يصلّي عليه ، و إنما فعل ذلك لكيلا يجترؤا على الدَّين ، و قال : قدمات رسول الله عَلَيْلَةُ وعليه دين ، وقتل الحسين عَلَيْكُ و عليه دين (١).

بيان: يفهم من آخر الخبر أن ترك الصلاة إنما كان لا نه كان مستخفاً بالداين ، و لا ينوي قضاءه تأديباً ، ولا ينافي ذلك وجوب الصلاة عليه ، لا نه لم ينه الناس عن الصلاة عليه ، و مع فعل غيره كانت تسقط عنه ، و لعل مثل هذا من خصايص النبي و الامام عليه المعطلق الولاة على احتمال .

• • مجالس الصدوق: عن على بن موسى بن المتوكل ، عن عبدالله بن جعفر الحميري" ، عن على بن الحسين بن أبي الخطاب ، عن الحسن بن محبوب ، عن إبراهيم بن مهزم ، عن طلحة بن زيد ، عن الصادق ، عن أبيه عليه الله على عن أبيه عليه على الله عن وجل" (٢).

الخصال: عن أحمد القطان ،عن الحسن السكري ، عن على بن ذكريا عن جعفر بن على بن ذكريا عن جعفر بن على بن عمارة ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر للمسلم قال: أحق الناس بالصلاة على المرءة إذا ماتت زوجها، وإذا ماتت المرءة وقف المصلمي عليها عند صدرها ، و من الرجل إذا صلى عليه عند رأسه و إذا أدخلت المرءة القبر وقف زوجها في موضع يتناول وركها ، و لا شفيع للمرءة أنجح عند ربام دن رضا زوجها .

و لما ماتت فاطمة على قام أمير المؤمنين تنتيل و قال « اللّهم " إني راض عن ابنة نبيتك ، اللّهم" إنها قد أوحشت فآنسها ، اللّهم" إنها قد هجرت فصلها ، اللّهم اللّهم ابنها قد ظلمت فاحكم لها ، وأنت خير الحاكمين ، (٣) .

⁽۱) علل الشرايع ج ۲ س ۲۱۵ و مثله في باب النوادر آخر الكتاب تحت الرقم ٣٧ ج ٢ س ٢٧٧ .

⁽٢) أمالي الصدوق ص ١٣١.

⁽٣) الخصال ج ٢ ص ١٤٣ في حديث .

بيان: ما اشتمل عليه الخبر من كون الز وج أولى من سائر الأقارب ، هو المعروف من مذهب الأصحاب ، ووردت بعض الر وايات بأن الأخ أولى من الزوج و عيره على التقية ، لكونه أشهر بين العامة ، و إن وقع الخلاف بينهم أيضاً ، و أمّا الموضع الذي يقف فيه المصلّى ، فقال الشيخ في المبسوط والمفيد و أبوالصلاح: يقف الامام في الجنازة عند وسط الر جل وصدر المرءة ، وعليه معظم الأصحاب لاسيما المتأخرين منهم ، وقال في الخلاف: يقف عند رأس الر جل و صدر المرءة كما هو مدلول الخبر ، و به قال على "بن بابويه ، و قال ابنه في المقنع: إذا صلّيت على الميت على المرءة عند صدره و كبـرثم قال : و إذا صلّيت على المرءة فقف عند صدره و كبـرثم قال : و إذا صلّيت على المرءة فقف عند صدره و

و للشيخ في الاستبصار قول ثالث أنه يقف عند رأس المرءة و صدر الر"جل و القول بالتخيير بين هذا القول والقول الأوال لا يخلو من قواة ، لورود الأخبار المعتبرة بهما ، كما هو ظاهر المنتهى ، و لا يمكن حمل إحداهما على التقية لاختلاف الأخبار والا قوال بينهم أيضاً .

و أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن على بن عيسى و أحمد بن أبي عبدالله ، عن الحسن بن فغال ، عن يونس بن يعقوب ، عن سفيان ابن السمط ، عن أبي عبدالله صلى قال : لما قبض آدم المسلم عن أبي عبدالله تعليه و الملائكة خلفه ، و أوحى الله عز وجل إليه أن وضع فتقد م هبة الله فصلى عليه و الملائكة خلفه ، و أوحى الله عز وجل إليه أن يكبر عليه خمسا ، و أن يسلم ، و أن يسوي قبره ، ثم قال : هكذا فاصنعوا بموتاكم (١) .

مرد الخصال والعيون [و تفسير الامام]: عن عمَّ بن القاسم الاستر ابادي عن يوسف بن زياد . عن أبيه ، عن أبي عمَّ العسكري تَطَيَّكُم ، عن آبائه عَالَيْكُم أن وسول الله عَلَيْكُم أما آتاه جبرئيل بنهي النجاشي بكي بكاء حزين عليه ، و قال : إن أخاكم أصحمة مات ، ثم خرج إلى الجبانة ، وصلى عليه ، و كبار سبعاً . فخفض

⁽١) الخصال ج ١ س١٣٥ في حديث .

الله له كلُّ مرتفع حتَّى رأى جنازته وهو بالحبشة (١) .

بيان: لاخلاف بين أصحابنا في عدم جواذ الصلاة على الغائب ، ولعل هذا الحكم مخصوص بتلك الواقعة ، كعدد التكبيرات ، قال في المنتهى : ولا يصلّى على الغائب عن بلد المصلّى ، ذهب إليه علماؤنا ، و به قال أبو حنيفة ومالك ، وقال الشافعي : يجوذ ، و عن أحمد دوايتان ثم قال: احتج الجمهور بما دوي عن النبي صلّى الله عليه و آله أنه نعى النجاشي صاحب الحبشة اليوم الذي مات فيه ، و صلّى بهم في المصلّى و كير أدبعاً .

و الجواب أن الأرض زويت للنبي عَيْنَا فَالله فصلّى عليه ، و هو حاض عنده بخلاف غيره ، ولا ننه حكاية فعل فلا يقتضى العموم ، ولا ننه يمكن أن يكون دعاله لا أنه صلّى عليه ، وأطلق على الد عاء اسم الصلّاة ، بالنظر إلى الحقيقة الأصلية و قدورد هذا في أخبار أهل البيت عَلَيْنِ روى الشيخ (٢) عن عمّ بن مسلم و زرارة قال قلت له : فالنجاشي لم يصل عليه النبي عَلَيْنِ ، فقال : لا ، إنها دعا له .

۱۴ ـ العيون : عن ابن عبدوس ، عن ابن قنيبة ، عن الفضل بن شاذان ، عن الر"ضا علي فيما كتب للمأمون من شرايع الد"ين : العلاة على الميلت خمس تكبيرات ، فمن نقص فقد خالف ، و الميلت يسل من قبل رجليه ، ويرفق به إذا دخل قبر (۳).

عن على "بن الحسين البرقى، عن عبد الله بن جبلة ، عن معاوية بن عماد ، عن احدالبرقى، عن على "بن الحسين البرقى، عن عبد الله بن جبلة ، عن معاوية بن عماد ، عن الحسن بن عبد الله عن أبيه ، عن جد " والحسن بن على " على الجناين إلا " أوجب الله له الجناة إلا " أن يكون منافقاً أوعاقاً الخبر (٤) .

⁽١) الخصال ج ٢ ص ١٨، عيونالاخبارج ١ ص ٢٧٩ تفسير الامام العسكرى(ع):

⁽٢) التهذيب ج ١ س٢١٢ .

⁽٣) عيون الاخبار ج ٢ س ١٢٣ .

⁽۴) أمالي السدوق س ١١٧ .

الله على ميت على ميت ومنه: في خبر المناهى قال: قال رسول الله على الله على ميت ملك على ميت ملك ، وغفر الله له ما تقد من ذنبه ، فان أقام حتى يدفن و يحثى عليه التراب كان له بكل قدم نقلها قيراط من الأجر ، و القيراط مثل حبل أحد (١) .

ابن عيسى ، عن حرين ، عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن ابن عيسى ، عن حرين ، عن ذرارة قال : قال أبو جعفر لليالي أربع صلوات يصليها الراجل في كل ساعة : صلاة فاتتك فمتى ذكرتها أد يتها ، و صلاة ركعتى طواف الفريضة ، و صلاة الكسوف ، و الصلاة على الميت ، هؤلاء يصليهن الراجل في الساعات كلما (٢) .

مر - قرب الاسناد: عن الحسن بن طريف، عن الحسين بن علوان ،عن جعفر عن أبيه أن وسول الله عَلَيْكُ الله صلّى على جنازة فلمنا فرغ منها جاء قوم لم يكونوا أدر كوها ، فكلموارسول الله عَنْهُ الله عَنْهُ أن يعيد الصلّلاة عليها ، فقال لهم: قد قضيت الصلّلاة عليها ، ولكن ادعوا لها (٣) .

٩٩ _ و منه : عن السندي بن على ، عن أبي البختري ، عن جعفر بن على عن أبيه أن وسول الله عَلَيْ الله على على جنازة ، فلما فرغ جاءه ناس فقالوا : يا رسول الله لم ندرك الصلاة عليها ، فقال : لا تصلّوا على جنازة مر تين و لكن ادعوا لها (٤) .

ولكل فضل ، حتى إذا استشهد شهيدنا قيل سيدالشهداء ،و خصة رسول الله بسبعين

⁽١) أمالي الصدوق س ٢٥٩٠

⁽٢) الخسال ج ١ س ١١٨٠.

⁽٣) قرب الاسناد ص ٣٣ ط حجر ص ٥٨ طنجف .

⁽٣) قرب الاسناد ص ٤٣ ، طحجر ص ٨٤ ط نجف .

تكبيرة عند سلاته عليه (١) .

٧٦- العيون : عن على بن على "بن الشاء ، عن أبي بكر بن عبدالله النيسا بوري عن عبدالله بن أحمدا لطائي" ، عن أبيه ، و عنأحمد بن إبراهيم الخوذي" ، عن إبراهيم ابن مروان ، عن جعفر بن على بن ذياد ، عنأحمد بن عبدالله الهروي" و عن الحسين ابن على الأشناني"، عن على " بن على بن مهرويه ، عن داود بن سليمان جميعاً ، عن الرَّضا ، عن آبائه عَالِين ، عن الحسين بن على على الله قال : وأيت النهي عَلَيْنَ الله الله عن المائه كيِّرعلي حمزة سيع (٢) تكبيرات ، وكيِّر على الشهداء بعد حمزة خمس تكبيرات فلحق حمزة سبعون تكبيرة (٣) .

توضيح : اعلم أن الأصحاب اختلفوا في تكر ارالصَّالاة على الجنازة الواحدة فقال العلامة قديس سر"م في المختلف: المشهور كراهة تكرارالصلاة على الميات و قيد ابن إدريس بالصلاة جماعة ، لتكرار الصحابة الصلاة على النبي عَلَيْهُ فرادي ، و قال الشيخ في الخلاف: من صلَّى على جنازة يكره له أن يصلَّى عليها ثانياً وهو يشعر باختصاص الكراهة بالمصلَّى المتَّحد ، وربِّماظهر من كلامه في الاستبصار استحباب المنكرار من المصلَّى الواحد و غيره ، و ظاهرهم الاتَّفاق على الجواذ ، و الأخبار في ذلك مختلفة .

ثم " اعلم أناه يحتمل بعض الأخبار كون الصلاة على حمزة سبعين تكبيرة و يكون من خصائصه عليه الكن يظهر من أكثرها أنتها كانت في الصلوات المنعددة كما يظهر من خبر العيون ، قال في النذكرة : لا ينبغي الز"يادة على الخمس ، لا ُنتها منوطة بقانون الشرع ، و لم تنقل الزيادة ، و ما روي عن النبي عَيْدُولَة منأنَّه ـ كبيّر على حمزة سبعين تكبيرة ، و عن على عليّ اللَّه كبيّر على سهل بن حنيف خمساً و عشرين تكبيرة، إنسَّماكان في صلوات متعدُّدة ، وقال في المختلف : إنَّ حديث سهل بن حنيف مختص بذلك الشخص إظهاراً لفضله كما خص النبي عَلَيْ عَلَيْهُ عَمَّه

⁽١) نهج البلاغة تحت الرقم ٢٨ من قسم الكتب و الرسائل. الاحتجاج ص ٥٩و٩٥.

⁽٣) العيون ج ٢ ص ٣٥ . (۲)خمسخل ۰

حمزة بسبعين تكبيرة ، و في كلام أمير المؤمنين ﷺ في نهج البلاغة ما يدل على ذلك انتهى .

ثم "إن المشهور في الجمع بين الأخبار حمل أخبار المنع على الكراهة ، و ربّما يحمل أخبار المنع على الكراهة ، و ربّما يحمل أخبار المنع على المنافاة للتعجيل ، ويحمل قوله : «لا تصلّلوا على جنازة مراتين » على أن المعنى لا تجب الصلّلاة عليها مراتين ، و لا يبعد القول برجحان تكرار الصلّلاة في صورة عدم المنافاة للتعجيل ، مملّن لم يدرك الصلّلاة ، و للامام مطلقاً ، و ربّما يخص الأخير بما إذاكان للميلت منيلة و شرف في الدلّين .

و الأظهر عندي حمل أخبار المنع على التقية لاشتهاره بين العامّة ، قال في المنتهى: و لو صلّى على جنازة قال الشيخ : كره له أن يصلّى عليها ثانيا ، و بهقال على تخليفًا و ابن عمر وعائشة و أبو موسى و ذهب إليه الأوزاعي و أحمد و الشافعي و مالك و أبو حنيفة انتهى فظهر أن المشهور بينهم الكراهة و إن نسبوه إلى على عليه السلّام و يؤيده أن أكثر رواة أخبار المنع عاميتون ، و الله يعلم حقايق الأحكام .

الحميري"، عن أبيه، عن أحمد البرقي "، عن أبيه، عن خلف بن حماد ، عن أبي الحميري"، عن أبيه ، عن أجمد البرقي "، عن أبيه ، عن خلف بن حماد ، عن أبي الحسن العبدي "، عن الأعمش ، عن عباية بن ربعي "، عن ابن عباس قال : أقبل على " بن أبي طالب تحليل ذات يوم إلى النبي " عَلَيْ الله و يقول : إنا لله وإنا على " بن أبي طالب تحليل ذات يوم إلى النبي " عَلَيْ الله با كيا و هو يقول : إنا لله وإنا الله على النبي أبي فقال على " تحليل الله عليه وآله الله مات أسى فاطمه بنت أسد، قال : فبكي النبي " عَلَيْ الله الله عليه وآله : رحم الله الملك يا على أما إنها إن كانت لك أمّا فقد كانت لي أمّا ، خدعمامتي هذه، وخذوبي " هذين ، فكف أنها فيهما ، ومر النساء فليحسن غسلها ، ولا تخرجها حنى أجيء ، فألى أمرها .

قال: و أقبل النبي عَيْنَا الله بعد ساعة و الخرجت فاطمة الم على على على فصلى عليها النبي عَيْنَا الله صلاة لله يصل على أحد قبلها مثل تلك الصلاة ، ثم كبس

عليها أربعين تكبيرة ، ثم دخل إلى القبر فتمدد فيه فلم يسمع له أنين ولاحركة ثم قال : يا على ادخل ! يا حسن ادخل ! فدخلا القبر ، فلما فرغ مما احتاج إليه قال له : يا على اخرج ، يا حسن اخرج ! فخرجا .

ثم " زحف النبي " مَمَّ الله حتى صار عند رأسها ، ثم " قال : يا فاطمة أنا على سيد ولد آدم و لا فخر ، فان أتاك منكر و نكير فسئلاك من ربتك فقولى: الله ربتي ، و على نبيتي ، والاسلام ديني و القرآن كتابي وابني إمامي ووليتي ، ثم " قال : اللهم " ثبت فاطمة بالقول الثابت ، ثم " خرج من قبرها وحثا عليها حثيات ، ثم " ضرب بيده اليمنى على اليسرى فنفضهما ثم " قال عَلَيْهَ الله : والذي نفس على بيده لقد سمعت فاطمة تصفيق يميني على شمالي.

فقام إليه عمدًا ربن ياس فقال : فداك أبي و المهى يا رسول الله لقدصليت عليها صلاة لم تصل على أحد قبلها ، مثل تلك الصلاة ، فقال عَلَيْكُولَهُ: يا أبااليقظان و أهل ذلك هي منتى ، لقد كان لها من أبي طالب ولد كثير ، و لقد كان خيرهم كثيراً و كان خيرنا قليلاً ، فكانت تشبعني و تجيعهم ، و تكسوني و تعريهم ، و تديهم ، و تحديم .

قال: فتمد دك في القبر، فلم يسمع لك أنين و لا حركة ، قال: إن الناس يحشرون يوم القيامة عراة فلم أذل أطلب إلى دبلي عز وجل أن يبعثها ستيرة، و الذي نفس على عَلَيْكُ بيده ما خرجت من قبرها حنلي دأيت مصباحين من نود عند [يديها ، و مصباحين من نود عند [يديها ، و مصباحين من نود عند] دجليها ، و ملكيها الموكليها الموكلين بقبرها يستغفران لها إلى أن تقوم الساعة (١).

بيان: يظهر من الخبرأن هذا العدد من التكبيركان من خسائصها ، لفضلها

⁽١) أمالي السدوق ص ١٨٩ ــ ١٩٠٠

فلا يتعد ي إلى غيرها .

الميت الولى أو من قدام الولى أن قادا كان في القوم رجل من بني هاشم فهو الميت الولى أو من قدام الولى أن فاذا كان في القوم رجل من بني هاشم فهو أحق بالصلاة إذا قدام الولى أن فان تقدام من غير أن يقدام الولى فهو غاصب (١).

فاذا صلَّيت على جنازة مؤمن ، فقف عند صدره أو عند وسطه ، و ارفع يديك بالتكبير الأوَّل و كبِّر و قل « أشهد أن لاإله إلاَّ الله وحد. لا شريك له و أنَّ عِمَّاً عبده و رسوله، و أنَّ الموت حقٌّ ، والجنَّة حق ، و النار حق ، و المعدَّحقُّ و أن " السَّاعة آتية ، لا ريب فيها ، و أن " الله يبعث من في القبور ، ثم " كبِّر الثانية وقل: « اللَّهِم " صل " على عبَّل و آل عبَّل و بارك على عبِّل و آل عبِّل و ارحم عبَّل أ وآل عِن أفضل ما صلَّيت و باركت ورحمت و ترحمت وسلَّمت على إبراهيم و آل إبراهيم في العالمين إننك حميد منجيد ، ثم تكبر الثالثة ، و تقول : ﴿ اللَّهِمَّ اغفر لي و لجميع المؤمنين و المؤمنات و المسلمين و المسلمات الأحياء منهم و الأموات تابع بيننا و بينهم بالخيرات، إنتك مجيب الدَّعوات، و وليُّ الحسناتيا أرحمال "احمن، ثم " تكبر الر ابعة و تقول : « اللَّهم " إن " هذا عبدك و ابن عبدك ، و ابن أمتك ، نزل بساحتك ، وأنت خيرمنزول به ، اللَّهم " إنَّالا نعلم منه إلا " خيراً و أنتأعلم به منيًا ، اللَّهُمَّ إِنكَانَ مَحَسَنًا فَرْدُ فِي إحسانَهُ إحسانًا و إِن كَانَ مُسَيًّا فَتَجَاوِزُ عَنْهُ ، و اغفرلنا وله ، اللهم" احشره مع من كان يتولا". و يحبيُّه ، و أبعده مميَّن يتبر "أ. و يبغضه ، اللَّهُمُّ ألحقه بنبيتك ، و عرِّف بينه و بينه ، و ارحمنا إذا توفَّيتنا يا إله العالمين ، ثمَّ تكبِّر الخامسة و تقول : «ربِّنا آتنا في الدُّنيا حسنة و في الاخرة حسنة و قنا عذاب النَّار ، ولاتسلَّم، و لا تبرح من مكانك حتَّى ترى الجنازة على أبدى الراحال (٢) .

و إذا كان المينة، مخالفاً فقل في تكبيرك الرَّابعة ﴿ اللَّهُمَّ اخْزُ عَبِدكُ و

⁽١-٢) فقه الرضا : ١٩ .

ابن عبدك هذا ، اللَّهم "أصله نارك ، اللهم "أذقه أليم عذابك ، و شديد عقوبتك ، وأورده ناراً ، و املاً جوفه ناراً ، و ضيَّق عليه لحده ، فانَّه كان معادياً لا وليائك و متوالياً لا عدائك ، اللَّهُمَّ لا تخفَّف عنه العذاب ، و اصبب عليه العذاب صبيًّا » فاذا رفع جنازته فقل : « اللَّهِمَّ لاتر فعه ولاتزكُّه، (١) .

و اعلم أن الطفل لا يصلَّى عليه حتَّى يعقل الصَّلاة ، فاذا حضرت مع قوم يصَّلُون عليه فقل «اللَّهُمُّ اجعله لا ُّبويه ولنا ذخراً و مزيداً و فرطاً و أجراً» (٢).

و إذا صَّلَّيت على مستضعف ، فقل « اللَّهُمَّ اغفر للَّذين تابوا و اتَّابعوا سبيلك وقيم عداب الجحيم » (٣) .

و إذا لم تعرف مذهبه فقل : « اللَّهمَّ هذه النَّفس الَّتي أُحييتها و أنت أمتُّها ﴿ دعوت فأجابتك ، اللَّهم و لها ما تولَّت ، و احشرها مع من أحبَّت ،وأنت أعلى بها»(٤)

فاذا اجتمع جنازة رجل و امرأة وغلام و مملوك ، فقد م المرءة إلى القبلة و احمل المملوك بعدها ، و احمل الغلام بعد المملوك ، و الرسَّحل بعد الغلام ممثًّا . يلي الامام، ويقف الامـــام خلف الرَّجل في وسطه، ويصلَّى عليهم جميعــأ صلاة واحدة (٥).

و إذا صَّلَّيت على الميَّت و كانت الجنازة مقلوبةفسو ها و أعد الصَّلاة علمها ـ ما لم يدفن ، فاذا فاتك مع الامام بعض التكبير ، و رفعت المجنازة فكبار عليها تمام الخمس ، و أنت مستقبل القبلة (٦)

وإن كنت تصلَّى على الجنازة وجاءت الأخرى فصل علىهماصلاة واحدة بخمس تكييرات ، و إن شئت استأنف على الثانية (٧) .

و لا بأس أن يصلَّى الجنبعلي الجنازة ، والرُّ جل على غير وضوء والحائض إلا أن الحايض تقف ناحمة ، ولاتخلط بالرُّحال (٨)

و إن كنت جنباً و تقدُّمت للصَّالاة عليها فتيمُّم أو توضًّا وصلٌّ عليها ، وقد

⁽١٨٨) فقه الرسا ص ١٩٠

أكره أن يتوضّاً إنسان عمداً للجنازة لا أنّاه ليس بالصّالاة ، إنّاما هو التكبير ، والصّالاة هي الّني فيها الركوع و السّاجود (١) .

وأفضل المواضع في الصَّلاة على الميت الصفِّ الأَخير ، ولا يصلَّى على الجناذة بنعل حذو ، ولا تجعل ميتين على جنازة واحدة (٢) .

فان لم تلحق الصّلاة على الجنازة حتى يدفن الميت فلابأس أن تصلّي بعد ما دفن ، و إذا صلّى الرّجلان على الجنازة ، وقف أحدهما خلف الأخر ، و لا يقوم بجنبه (٣) .

و في موضع آخر: إذا أردت أن تصلّي على الميت فكبلّر عليه خمس تكبيرات يقوم الاهام عند وسط الراّجل و صدر المرءة ، يرفع اليد بالتكبير الأواّل ، و يقنت بين كل "تكبيرتين ، و القنوت ذكر الله و الشهادتان ، و الصلّلاة على على و آله ، و الدُّعاء للمؤمنين و المؤمنات ، هذا في تكبيره بغير رفع اليدين ، و لا تسليم ، لا أن "الصلاة على الميات إناما هو دعاء و تسبيح واستغفاد (٤) .

و ساق الحديث إلى أن قال: و تقول في التكبيرة الأولى في الصالاة على الميت « أشهد أن لاإله إلا الله وحده لا شريك له ، و أشهد أن عبداً عبده ورسوله إنالله و إنا إليه راجعون ، الحمدلله رب العالمين ، رب الموت و الحياة ، وصلى الله على عب وأهل بيته ، و جزى الله عبداً عنا خير الجزاء بما صنع لا مته ، وما بلغ من رسالات ربله » ثم يقول: « اللهم عبدك و ابن أمتك ، ناصيته بيدك ، تخلى عن الد نيا و احتاج إلى ما عندك نزل بك و أنت خير منزول به ، و افتقر إلى رحمتك و أنت غني من عذابه ، اللهم إن الا نعلم منه إلا خيرا ، و أنت أعلم به منااللهم إن كان محسنا فزد في إحسانه ، و تقبل منه ، و إن كان مسيئاً فاغفر له ذنبه ، و ادحمه و تجاوز عنه برحمتك ، اللهم ألحقه بنبياك ، وثبته بالقول الثابت في الد نيا و الأخرة ، اللهم اسلك بناوبه سبيل الهدى ، و اهدنا و إياه صراطك المستقيم ،

⁽١٩٢) فقه الرضا س١٩.

⁽٣و٣) فقه الرضا ص ٢٠ .

اللَّهِمُ عَفُوكَ عَفُوكَ » ثم مُ تكبِّر الثانية وتقول مثل ما قلت ، حتَّى تفرغ منخمس تكبيرات ، وقال : ليس فيها التسليم (١) .

و عن أبيه أنَّه كان يصلَّى على الجنازة بعد العصر ما كان في وقت الصلاة حتلى يصفار" الشمس . فاذا اصفارات لم يصل عليها حتلى تغرب ، و قال لا بأس بالصلاة على الجنازة حين تغيب الشمس و حين تطلع ، إنهما هو استغفار (٢)

و ساق الكلام إلى أن قال: (٣) بال آخر في الصَّلاة على المسَّت قال: تكبر ثم " تصلَّى على النبي " عَلَيْهِ الله و أهل بيته ، ثم " تقول : م اللَّهم " عبدك و ابن عبدك و ابن أمنك لا أعلم منه إلا خيراً و أنت أعلم به ، اللَّهم اللُّهم اللَّه محسناً فزد في إحسانه و تفيِّل منه ، و إن كان مسيئاً فاغفر له ذنبه ، وافسح له في قبره ،واجعله من رفقاء على عَلَيْكُ ثم تكبير الثانية فقل ه اللَّهم إن كان ذا كيا فزكيه ، وإن كان خاطئاً فاغفر له » ثم تكبار الثالثة فقل « اللهم لا تحرمنا أجره ، و لاتفتنا وبعده » ثمَّ تكبِّر الرَّابعة وقل «اللَّهمُ اكتبه عندك في علَّيتين ، و أخلف على أهلم في الغابرين واجعله من رفقاء عَلَى عَلَيْهُ مَا هُمَّ كَبِّرِ الخامسة و تنصرف (٤) •

و إذا كان ناصبًا فقل : « اللَّهم " إنَّا لا نعلم إلا " أنَّه عدوٌّ لك و لرسولك، اللَّهُمَّ فاحش جوفه ناراً و قيره ناراً ، وعجَّله إلى النَّار ، فاننَّه قد كان يتولُّم أعداءك ، و يعادى أولياءك ، و يبغض أهل بيت نبيك ، اللَّهِمُّ ضيَّة علمه قدر . ، و إذا رفع فقل « اللَّهم َّ لا ترفعه و لاتزكُّه » و إذا كان مستضعفاًفقلـ« اللَّهم َّ اغفر للَّذين تابوا و اتَّبعواسبيلك وقهم عذاب الجحيم » و إذا لم تدرما حاله فقل «اللَّهمَّ. إن كان يحبُّ الخبر وأهله ، فاغفر له وارحمه وتجاوز عنه » (٥).

و قال على الله على الله على على الله عل

⁽١-١) فقه الرضا ص ٢٠ و ٢٠ .

⁽٣) في المسدر المطبوع لم يسق بين الكلامين كلاما فلا معنى لقوله د وساق الكلام الي أن قال ، .

⁽۵-۴) فقه الرضا س ۲۱ .

بدريةًا فكبَّر خمس تكبيرات ، ثمَّ مشى ساعة فوضعه ثمَّ كبِّر عليه خمساً أُخرى فصنع ذلك حتلى كبيّر عليه خمساً وعشرين تكبيرة (١) .

ايضاح: لعل المراد بالولى الوادث، و لا خلاف ظاهراً بين الأصحاب في أنه أولى من الأجانب، و قالوا إن الأب أولى من الابن، و الولد أولى من الجد من الأب والابن والابن الجد من الأب والابن والابن الجد من الأب والأب والابن وهو ضعيف، والأخ من الأبوين أولى مم ن يتقر ب بأحدهما، و في تقد مه على الأخ من الأبوين أولى من كل أحد كما م ...

قوله: « فاذاكان في القوم رجل» يدل على ماذكر و الأصحاب من أن الهاشمي أولى من غيره في تلك الصلاة ، إن قد مه الولى ويستحب له تقديمه بل أوجبه المفيد ، و ربسما يحمل كلامه على إمام الأصل ، وإن كان بعيداً ، و إثبات الحكم في غيره لا يخلومن إشكال ، لضعف المستند ، و إن كان الأحوط العمل به ،

و قوله: «عند صدره أو وسطه» ظاهره التخيير مطلقاً و يمكن حمله على التفصيل المشهور ويؤيده ما سيأتي ، وما اشتمل عليه من رفع اليدين في التكبيرة الأولى فقط ، مذهب المفيد و المرتضى و الشيخ في النهاية و المبسوط و ابن إدريس بل نسب إلى الأكثر ، وذهب الشيخ في كتابي الأخبار إلى أنه مستحب في الجميع و اختاره الفاضلان و جماعة من المتأخرين ، و هو أقوى ، و الظاهر أن الأخبار الد الة على عدم الاستحباب مجمولة على التقبية ، كما دل عليه خبر يونس (٢) قال: سألت الرضا تلييم في التكبير على سألت الرضا تلييم في التكبير على الميت في التكبيرة الأولى ، و لايرفعون فيما بعد ذلك ، فأقتصر على النكبيرة الأولى كما يفعلون ؟ أو أرفع يدي في كل تكبيرة ؟ فقال : ارفع يديك في كل تكبيرة .

و أمَّا رفع اليدين في التكبيرة الأولى فلا خلاف في استحبابه، و أمَّا الصلاة

⁽١) فقه الرضا س٧٦ .

⁽٢) التهذيب ج ١ ص ٣١٠.

و معناها و فائدتها ووجه التشبيه بصلاة إبراهيم و آله صلوات الله عليهم فقد بسطنا القول فيها في كتاب الفوائد الطريفة بما لا مزيد عليه .

قوله علي المحميع المؤمنين، قال الوالد ـ ره يحتمل أن يكون المراد بالمؤمن الامامي" الصالح، و بالمسلم غيره، أوبالعكس، ويكون تقديم غير الصالح لكون احتياجه إلى المغفرة أكثر، و يحتمل أن يكون المراد بالمؤمن الامامي" مطلقاً، و بالمسلم المستضعف من غيرهم كما يظهر من الأخباد أن "المستضعفين في المشيئة إن شاء عذ "بهم بعدله، وإن شاء رحمهم بفضله.

قوله: « تابع بيننا وبينهم » قال في النهاية أي اجعلنا نتبعهم على ماهم عليه انتهى أقول: و يحتمل أن يكون المعنى تابع و واتر بيننا و بينهم بسبب الخيرات الصلاة و البركات و المثوبات ، أي نبعث إليهم شيئًا فشيئًا من الصدقات والد عوات والصالحات .

قوله تحليل هو أنت خير منزول به ، الضمير في الظرف يحتمل إرجاعه إلى اسم المفعول نفسه ، كما جو أز الشيخ الرضى رضى الله عنه في بحث الصفة المشبهة في قولهم « حسن وجهه » إرجاع الضمير إلى الصفة ، أو إلى موصوف مقد رله أي أنت خير شخص منزول به ، كما قال المازني في قولهم « الممروربه زيد، أن الضمير راجع إلى الموصوف المقد رو إن ذهب الا كثر في هذا المقام إلى أنه راجع إلى لام الموصول ، و يحتمل إرجاعه إلى الذات المبهمة المأخوذة في الصفات ، فان قولنا « منزول به » في قواة ذات ما نزل به

و يمكن إرجاعه إلى الضمير الذي وقع مبند، ، لأنتك إذا قلت : « زيد مضروب » ففيه ضمير عائد إلى زيد ، و إذا قلت « ممروربه » فهذا الضمير البارز ينوب مناب هذا الضمير المستتر ، ولذا يجري عليه التذكير و التأنيث و التثنية و الجمع ، وفيه مالايخفى .

قوله: «اللّهم واللّهم إنّا لا نعلم منه إلا خيراً » ربّاما يستشكل ههنا بأن هذه كيفيــة للصلّلة على المؤمن بر الكان أو فاجراً ، فكيف يجوزلنا هذا القول فيمن نعلم منه الشرور و الفسوق ؟

ج ۸۱

و يمكن أن يجاب عنه بوجوه : الأوَّل أن يقال يجوز أن يكون هذا ممثًّا استثنى من الكذب، سوِّغ لنا رحمة منه على الموتى ، ليصير سبباً لغفر انهم ، كما جاز في الاصلاح بين الناس بل نقول: هذا أيضاً كذب في الصلاح ، وقد ورد في الخبر أن الله يحبُّ الكذب في الصلاح ، و يبغض الصَّدق في الفساد .

الثنَّاني أن يخصَّص الخير والشرُّ بالعقايد ، لكن الترديد المذكور بعده Kilktak.

الثالث أن يقال إنَّ شرَّهم غير معلوم ، لاحتمال توبتهم أوشمول عفوالله أو الشفاعة لهم مع معلومية إيمانهم .

فان قيل: كما أنَّ شرَّهم غيرمعلوم ، بناء على تلك الاحتمالات فكذا خيرهم أيضاً غير معلوم ، فما الفرق بينهما ؟ قلنا يمكن أن يقال بالفرق بينهما في العلم الشرعي" ، فاننَّا مأمورون بالحكم بالايمان الظنَّاهري" و باستصحابه بخلاف الشرور و المعاصى ، فانتَّا أَمْرِنا بالاغضاء عن عيوب النَّاس ، و حمل أعمالهم و أقوالهم على المحامل الحسنة ، و إن كانت بعيدة ، فليس لنا الحكم فيها بالاستصحاب ، و قيل: المراد بالخير الخيرالظاهري"، و بالشر" الشُّر الواقعي ، ولا يخفي بعده .

الرابع أن يخصُّص هذا الدُّعاء بالصَّلاة على المستورين الَّذين لا يعلم منهم ذنب، و هو بعيد جد"اً .وقال العلا"مة _ رحمه الله _ في المنتهي لولم يعرف الميت لم يقل: اللَّهِم وانا لا نعلم منه إلا خيراً ، لا ننه يكون كذباً بل يقول ما رواه الشيخ (١) عن ثابت بن أبي المقدام قال : كنت مع أبي جعفر عَلَيْتُكُم فاذا بجنازة لقوم من جيرته ، فحضرها و كنت قريباً منه ، فسمعته يقول « اللَّهم واللَّه واللَّه عنه خلقت هذه النفوس و أنت تميتها و أنت تحييها ، و أنت أعلم بسرائرها و علانيتها منـًّا ، و مستقر ها ومستودعها ، اللَّهم " وهذا بدن عبدك و لا أعلم منه سوء ، و أنت أعلم به و قد جئناك شافعين له بعد موته، فان كان مستوجباً فشفاً عنا فيه، و احشره معمن كان يتوالا. ، و كذلك من علم منه الشرالا يقول ذلك في حقاله لا أنه يكون كذباً

⁽١) التهذيب ج ١ ص ٣١٠ ، الكافي ج ٣ ص ١٨٨ .

انتهى ولعلَّه ـ رحمه الله ـ أراد من لا يعرف منه الايمان أو يعرف منه عدمه .

قوله « في إحسانه » بالاضافة إلى المفعول، أي في إحسانك إليه ، و يحتمل أن يكون بالاضافة إلى الفاعل أي في حسناته قوله : « وعر "ف بينه و بينه ، أي اجعله بحيث يرى النبي عَمَالِظُ ويعرف حقه ، وهو يشفع له ويعد من أتباعه و أوليائه و الدعاء بعد الخامسة مخالف للمشهور ويحتمل أن يكون مستحباً خارجاً عن الصلاة و قال الشهيد في الذكري بعد إيراد رواية مشتملة على الداعاء بعد الخامسة ، ونحن لا نمنع جوازه ، فان الداعاء حسن على كل حال .

وأمَّا التسليم فالمقطوع به في كلام الأصحاب عدم شرعيلته في تلك الصلوات قال في الذكري : أجمع الأصحاب على سقوط التسليم فيها . وظاهرهم عدم مشروعيَّته فضلاً عن استحبابه ، قال في الخلاف ليس فيها تسليم و احتج عليه باجماع الفرقة ، و نقل عن العامَّة التسليم على اختلافهم في كونه فرضاً أو سنيَّة ، وهويفهم كونه غير سنتة عنده ، و قال ابن الجنيد: و لاأستحب التسليم فيها، فان سلم الامام فواحدة عن يمينه ، و هذا يدلُّ على شرعيَّته للامام ، و عدم استحبابه لغيره ، أو على جوازه للامام من غير استحباب، بخلاف غيره انتهى •

و أما عدم البراح من مكانه حتَّى يرى الجنازة على أيدي الرجال فالمشهور استحبابه مطلقاً و خصَّه الشهيد بالامام تبعاً لابن الجنيد ، ولو قلنا بالتعميم واتفق صلاة جميع الحاضرين ، استثنى منهم أقل ما يمكن به رفع الجنازة ، كما ذكره . äela>

و أمَّا الصَّلاة على الطَّفل ، فاختلف الأصحاب في الحدُّ الَّذي تجب فيدالصلاة عليه ، فالأ كثر على أنَّه بلوغ ست سنين ، و نقل المرتضى و العلا مة فيه الاجماع و قال المفيد في المقنعة و الصَّدوق في المقنع : لايصلَّي على الصَّبيُّ حتَّى يعقل الصَّلاة ، ونحوه قال الجعفي ، و قال ابن الجنيد يجبعلي المستهل" ، وقال ابن أبي عقيل لا يجب حتمي يبلغ ، والأثور بالأوال، والمشهور بينهم لاسيتما المتأخر بين استحبابها عليه قبل ست سنين، وظاهر المفيد نفي الاستحباب، وهو الظاهر من الكليني و الصدوق في الكافي (١) و الفقيه (٢) و كلام المبسوط (٣) مشعر به، و يظهر منالشيخ في كتابي الأخبار نوع ترد دفيه، وظاهر كثير من الأخبار أن الصلاة قبل ست سنين بدعة ،و ما وقع منهم _ عليهم السلام _ عليهم كان للتقية، وسيأتي بعضها.

قوله ﷺ: « فاذا حضرت » ظاهره أنه إذا كان لا يعقل الصلاة لايصلّى عليه ، لكن يدعو بهذا الدُّعاء ، ويمكن حمله على ما بعد الست" ، فالمراد القول في الصلّة كما فهمه الأُصحاب .

و الذخر بالضم ما ادَّخر ته ليوم حاجنك ، وقال الجوهري : الفرط بالتحريك الذي يتقدَّم الواردين فيهيئيء لهم الأرسان و الدَّلاء ، و يملؤ الحياض و يستقى لهم انتهى ، و إنتَّمَّنَا الطلق عليه الفرط لأنَّ بذهابه يحصل الأُجر ، فكأنَّه هيئًا لهم الرَّحة ، أولاً نَّه يشقع لهم عند ورودهم القيامة ، قال في النهاية اللهم الجمله لنا فرطاً أي أجراً يتقدَّمنا انتهى .

و المستضعف، فستره ابن إدريس بمن لا يعرف اختلاف الناس في المذاهب ولا يبغض أهل الحق على اعتقادهم، و في الذ كرى بأنه الذي لا يعرف الحق ولا يعاند فيه ، ولا يعاند فيه ، ولا يعاند فيه ، ولا يوالي أحداً بعينه ، وحكى عن المفيد في العز "ية أنه عر "فه بأنه الذي يعرف بالولاء و يتوقيف عن البراءة ، و يظهر من بعض الا خبار ، أن المراد بهم ضعفاء العقول ، و أشباه العسبيان ، همين لهم حيرة في الد "ين ، و ليست لهم قو "ة التميز ، ولا يعاندون أهل الحق ".

ثم اعلم أن الظاهر من هذا الخبر وغيره قراءة الاية في كل تكبيرة ، وخصيها الأصحاب بالرابعة ، قوله ﷺ « وآيا ماتولت ، و في بعض الا خبار « من

⁽١) راجع الكافي باب غسل الاطفال و الصبيان و السلاة عليهم ج ٣ ص ٢٠٥٠.

⁽٢) الفقيه ج ١ س ١٠٤٠.

⁽٣) المبسوطج ١ ص ١٨٠ .

تولّت » أي اجعل ولى أمرهذه النفس من كانت تنولاه في الدانيا واتدخذته وليلها وإمامها أو أحبلته من الأئمة الأبراد ، إن كان مؤمناً ، وأعداءهم إن كان مخالفاً قال في النهاية ولنولينك ما تولّيت » أي نكل إليك ماقلت ، و نرد إليك ماوليته نفسك ورضيت لها به انتهى ، وعلى رواية «ما» يمكن أن يكون استعملت موضع « من » وكثيراً ما تقع كقوله تعالى « والسماء و ما بناها » (١) أو المراد به العقائد والمذاهب فيرجع إلى الأول ، وأمّا الأعمال فلا يناسب مقام الداعاء والشفاعة .

واحشرها أي اجمعهاكما هومعنى الحشر في الأصل ، أوابعثها في القيامة معهم، ليصيروا سبباً لنجاته من أهوالها .

ثم "اعلم أنه على مايظهر من المنتهى لاخلاف في جواز إيقاع الصلاة الواحدة على ماذاد على الواحدة من الجنائز، ويجوز النفريق أيضاً و قال: لواجتمعت جنازة الرجل والمرءة جعل الرجل ممايلي الامام ، والمرءة ممايلي القبلة ، قاله علماؤنا، ثم "قال : هذه الكفيلة والنرتيب ليس واجباً بلاخلاف .

قال الشهيد في الذكرى: والتفريق أفضل ، ولو كان على كل طائفة ، لما فيه من تكرار ذكرالله ، و تخصيص الدُّعاء الذي هو أبلغ من التعميم ، إلا أن يخاف حدوث أمرعلى الميت فالصلاة الواحدة أولى ، فيستحب إذا اجتمع الر جل والمرءة محاذاة صدرها لوسطه ، ليقف الامام موقف الفضيلة ، و أن يلى الر جل الامام ، ثم الصبي لست ، ثم المبد ، ثم الخنثى ، ثم المرءة ، ثم الطفل لدون ست ثم الطفلة .

وجعل ابن الجنيد الخصى بين الرجل والخنثى ، ونقل في الخلاف الاجماع على تقديم الصبتى الذي تجب عليه الصلاة إلى الامام ثم المرءة ، ثم قال : وأطلق الصدوقان تقديم الصبتى إلى الامام ، وفي النهاية أطلق تقدم الصبي إلى القبلة على المرءة انتهى .

واستشكل جماعة من الأصحاب الاجتزاء بالصلاة الواحدة على الصبي الذي

⁽١) الشمس : ٧ .

لم تجب الصلاة عليه ، مع غيره ممنّن تجب عليه ، لاختلاف الوجه ، و صرّح في التذكرة بعدم جواز جمع الجميع بنينة واحدة متنّحدة الوجه ، ثمّ قال : ولو قيل باجزاء الواحدة المشتملة على الوجهين بالتقسيط أمكن .

أقول: ماذكره أخيراً موجّه على القول بلزوم نيّة الوجه، وهو غير ثابت. وقال الشهيد في الذكرى: لواجتمع الرّجال صفّوا مدّرجا، يجعل رأس الثاني إلى ألية الأولى، وهكذا ثمّ يقوم الامام في الوسط، ولوكان معهم نساء جعل رأس المرءة الأولى إلى ألية الرّجل الأخير، ثمّ الثانية إلى ألية الأولى، وهكذا ثمّ يقوم وسط الرّجال و يصلّي عليهم صلاة واحدة، و دوى ذلك كلّه عمّار عن الصادق تلقيلًا.

أقول: رواية عمار في الكافي (١) أيضاً هكذا، وفي النهذيب (٢) والمنتهى ثم يجعل رأس المرأة الأخرى إلى رأس المرءة الأولى، و ما في الكافي أضبط وأقوى، لكن رواية عماد لاتصلح لمعادضة سائر الاخبار، وكأن الاصحاب فر قوا بين ماإذا كان الميت من كل صنف واحداً أومنعدداً، فعملوا في الثاني برواية عماد وفي الأول بالروايات المطلقة، بأن يجعل صدر المرءة مثلاً محاذياً لوسط الرجل ويقف الامام محاذياً لوسط الرجل.

ثم أن الأصحاب في الصورة الأولى التي يقف الامام فيها في وسط الصف المدرج الم يتعر صوا لا نه يقف قريباً من الجنازة التي أمامه ، فيقع بعض الجنائز الكائنة عن يمينه خلفه أو يقف بحيث تكون جميع الجنائز أمامه ، وإن بعد كثيراً عن الجنازة التي تحاذيه ، والخبر أيضاً في ذلك مجمل ، وعلى تقدير العمل بالخبر القول بالتخيير لا يخلو من قوق .

قوله « وكانت الجنازة مقلوبة » أي كان رأس الميِّت في يسار المصلِّي و

⁽١) الكافي ج ٣ ص ١٧٤.

⁽٢) التهذيب ج ١ ص ٣٩٣.

رجلاه في يمينه، كما رواه الكليني في الموثق عن عمار الساباطي (١) عن أبي عبدالله عليه السلام هقال: سئل عن ميت صلّى عليه، فلما سلّم الامام، فاذا الميت مقلوب رجلاه إلى موضع رأسه، قال: يسوئي وتعاد الصلاة عليه، و إن كان قد حمل مالم يدفن، فان كان قددفن فقد مضت الصلاة، لا يصلّى عليه وهو مدفون و عليه عمل الأصحاب قال في المعتبر قال الأصحاب: يجب أن يكون رأس الجنازة إلى يمين الامام، وهو السنّة المتبعة، قالوا ولو تبيّن أنها مقلوبة أعيدت الصلاة ما لم يدفن، واحتجيّوا في ذلك برواية عميار وما تضمينه الخبر من النسليم محمول على النقييّة كما عرفت.

قوله « فكبيّر عليها تمام الخمس» عليه فتوى الأصحاب ، وقال الأكثر إن أمكن الدُّعاء يأتي بأقل المجزي وإلا يكبيّرولاء من غيردعاء ، وظاهر الروايات الواردة في ذلك أنيّه يكبيّر ولاء من غير تفصيل، ومال إليه بعض المتأخيّرين ولا يخلو من قو " ة ، وإن أمكن حملها على الغالب ، من عدم التمكيّن ، وهذه الرواية مجملة وماسياً تي من خبر على "بن جعفر يومي إلى الاتيان بما أمكن من الدُعاء .

قوله: فصل عليهما ظاهره القطع والاستيناف ، كما هو ظاهر الفقيه ، حيث قال : ومن كبير على جنازة تكبيرة أو تكبيرتين فوضعت جنازة المخرى معها فان شاء كبيرالان عليهما خمس تكبيرات ، وإن شاء فرغ من الأولى واستأنف الصلاة على الثانية ، و روى الكليني والشيخ في الصحيح عن على بن جعفر (٢) عن أخيه موسى ترتي قال : سألته عن قوم كبيروا على جنازة تكبيرة أوثنتين ، ووضعت معها المخرى كيف يصنعون ؟ قال : إن شاؤا تركوا الأولى ، حتى يفرغوا من التكبير على الأخيرة ، و إن شاؤا رفعوا الأولى وأتميوا ما بقي على الأخيرة ، كل ذلك لا بأس به .

وقال الشهيد ـ ده ـ في الذكرى : لوحضرت جنازة في أثناء الصلاة على

⁽١) الكافي ج ٣ ص ١٧٤ ، التهذيب ج ١ ص ٣٤٤ .

⁽٢) التهذيب ج ١ ص ٣٤٥ ، الكافي ج ٣ ص ١٠٩٠ .

الأولى ، قال الصدوقان والشيخ: يتخيس في الاتمام على الأولى ثم " يستأنف أخرى على الثانية ، و في إبطال الأولى و استيناف الصلاة عليهما ، لأن " في كل من الطريقين تحصل الصلاة ، ولرواية على " بن جعفر ، وهي قاصرة عن إفادة المد عى ، إذ ظاهرها أن ما ما من من تكبيرة الأولى محسوب للجنازتين ، فاذا فرغ من تكبير الأولى تخيسوا بين تركها بحالها حتى يكملوا التكبير على الأخيرة ، وبين رفعها من مكانها والاتمام على الأخيرة ، وليس في هذا دلالة على إبطال الصلاة على الأولى بوجه ، هذا مع تحريم قطع العبادة الواجبة .

نعم لوخيف على الجنائز قطعت الصلاة ثم استونف عليهما ، لأنه قطع لضرورة إلا أن مضمون الرواية يشكل بعدم تناول النية أولا للثانية ، فكيف يصرف باقى التكبير إليها مع توقيف العمل على النية ، فأجاب با مكان حمله على إحداث نية من الأن لتشريك باقى التكبيرات، على الجنازتين ·

ثم قال : قال ابن الجنيد : يجوز للامام جمعهما إلى أن يتم على الثانية خمساً فان شاء أوماً إلى أهل الأولى ليأخذوها ، و يتم على الثانية خمساً ، و هو أشد طباقا للرواية ، وقد تأول رواية جابر عن الباقر علي التا الله على الله على عشراً أوسبعاً وستاً بالحمل على حضور جنازة ثانية ، وهكذا انتهى .

أقول: ماذكره ـ ره ـ هو الظاهر من الخبر ، ويحتمل أن يكون المراد إتمام الصلاة على الأولى ، واستيناف الصلاة على الأخيرة ، مع التخيير في رفع الجنازة الأولى حال الصلاة على الأخيرة ، و وضعها بأن يكون المراد بقوله تخليله فوأتميوا ايقاع الصلاة تماماً وقوله «مابقى» أي الصلاة الباقية ، لا التكبيرات الباقية كما ذكره بعض المتأخرين ، ولا يخفى بعده ، و أما مافهمه القوم ، فلعلهم حلوا قوله «تركوا الأولى» على ترك الصلاة الأولى وقطعها ، وقوله «حتى يفرغوا من التكبير على الأخيرة معاً «وإن شاؤا رفعوا» أي بعد التكبير على الأخيرة ما المناقدة ، ولا يخفى مافيه من التكلفات المناه عليها «وأتموا مابقى» أي الصلاة الباقية ، ولا يخفى مافيه من التكلفات الكنة موافق لفهم الصدوق ، ولعله أخذ من الفقه الرضوي ".

قوله « ولابأس أن يصلَّى» أجمع علماؤنا على عدم اشتراط هذه الصلاة بالطهارة وأجمعوا على استحبابها ، وقدنقل الاجماع عليهما في النذكرة والمنتهي .

ثمُّ اختلفوا في أنَّ إطلاق الصلاة على هذه حقيقة أومجاز ، ويتفرُّع عليه إجراء الأحكام والشرائط الواردة في الصلاة مطلقا فيها ، وظاهر الخبر عدم الحقيقة وإن احتمل أن يكون المراد ليس بالصلاة المعبودة المشتملة على الركوع والسجود المشروطة بالطهارة ، ولاخلاف بينهم ظاهراً فيوجوبالاستقبال والقيام مع القدرة اتَّباعاً للهيئة المنقولة، و في وجوب الستر مع الأمكان قولان، و جزم العلاَّمة بعلمه .

وكذا اختلفوا في أنَّه هل يعتبر فمها الطهارة من الخبث؟ فذهب أكثر المتأخر بن إلى العدم تمسكاً بمقتضى الأصل، وإطلاق الاذن في صلاة الحائض مع عدم انفكاكها من النجاسة غالباً ، ولا يخلو من قوَّة ، وكذا في ترك ما يجب تركه في اليومية ، قال في الذكرى : والأحوط ترك ما يترك في ذات الركوع ، والابطال بما يبطل ، خلا ما يتعلَّق بالحدث والخبث انتهي .

أقول: يمكن أن يفرُّع على الخلاف المذكور اشتراط العدالة في إمام تلك الصلاة ، ويؤيِّد العدم عدم فوت فعل من الأُفعال عن المأموم بسبب الايتمام .

و أما وقوف الحائض ناحية فرواه الكليني " في الموثيّق (١) عن عبدالر "حمان ابن أبي عبدالله ، عن أبي عبدالله تَطْيَلْ قال : قلت تصلَّى الحائض على الجنازة ، قال : نعم ، ولا تصفُّ معهم ، تقوم منفردة ، و رواه في الحسن أيضاً (٢) وليس فيه « تقوم منفر دقه ويحتمل أن يكون المرادتاً خبرها عن صف الرجال، فالا اختصاص له بالحائض بل هذا حكم مطلق النساء ، و يؤيِّده لفظ الرجال هنا ، و تذكير ضمير معهم في الخبرين . و أن يكون المراد عمـ"ن لم يتـمف بصفتها من النساء أيضاً كما فهمه القوم ، ويكون النذكير للمتغليب ، ويشعربه قوله ﷺ تقوم منفردة .

⁽۱) الكافي ح ٣ س ١٧٩.

⁽٢) المصدر نفسه بأب صلاة النساء على الجنائل تحت الرقم ٤ ، عن محمد بن مسلم .

قال في النذكرة: وإذا صلّوا جماعة ينبغي أنيتقدام الامام والمؤتماون خلفه صفوفاً، وإنكان فيهم نساءوقفن آخر الصفوف، وإنكان فيهم حائمضا نفر دت بارزة عنهم وعنهن أو ونحوه قال في المنتهى، وقال في الذكرى: وفي انفر ادا لحائمض هنا نظر من خبر على بن مسلم فان الضمير يدل على الراجال، وإطلاق الانفراد يشمل النساء، وبه قطع في المبسوط و تبعه اين إدريس والمحقدة انتهى .

أقول: الاستدلال بنلك الا خبار على تأخرها عن النساء، لا يخلو من إشكال و أمّا استحباب التيمسم للحائض والجنب والمحدث، و إن أمكن الغسل والوضوء، فهو مقطوع به في كلام الأصحاب، بل ظاهر العلامة أنه إجماعي، لكن الشيخ في التهذيب قيده بما إذا خاف أن تفوته الصلاة، وأمّا الوضوء للجنب والحائض فلمأره في سائر الأخبار، ولا كلام الأصحاب، وقوله «عمداً» لعل المراد به أن يتوضاً بقصد الوجوب إذلا خلاف في استحبابه.

قوله « وأفضل المواضع» هذا مؤيد للفهمه الصدوق من الخبر الإلتي، ويمكن حمله على صفوف الجنائز أوللنساء .

قوله بنعل حذو ، أقول : روى الكليني (١) عن عداة من أصحابه ، عن سهل ابن ذياد ، عن إسماعيل بنمهران ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي عبدالله صلح قال: لا يصلى على الجنازة بحذاء ، ولا بأس بالخف .

وقال الشهيد في الذكرى: يستحبُّ نزع الحداء لاالخفُّ لخبرسيف بن عميرة قال في المقنع: روى أنه لا يجوز للر جل أن يصلّى على جنازة بنعل حدو، وكان عد بن الحسن يقول: كيف تجوز صلاة الفريضة ولا تجوز صلاة الجنازة ؟ وكان يقول لانعرف النهي سن ذلك إلا من رواية على بن موسى الهمداني وكان كذاباً ، قال الصدوق: وصدق في ذلك ، إلا أنى لاأعرف عن غيره رخصة ، و أعرف النهى وإن كان من غير ثقة ، ولايردُ الخبر بغير خبر معارض.

قلمت: قد روى الكليني من غير طريق الهمداني إلا أن يفر ق بين الحذاء

⁽١) الكافي ج ٣ س ١٧٦ عن سيف بن عميرة .

ونعل الحدو.

و احتجَّ في المعتبر على استحباب الحفاء و هو عبارة ابن البرَّاج بماروي عن بعض الصحابة أن النبي عَلَيْه الله قال: من اغبر "ت قدماه في سبيل الله حر "مهما الله على النار ، ولا ننَّه موضع اتنَّعاظ يناسب التذلُّل بالحفاء ، قلت: استحباب الحفاء يعطى استحباب نزع الخف"، والشيخ وابن الجنيد ويحيى بن سعيد استثنوه، والخبر ناطق به ، وفي النَّذَكرة اختار عدم نزع الخفِّ ، واحتج بحجَّة المعتبى ، وهو تمام لوذكرالدليل المخرج للخف عنمدلول الحديث انتهى، والظاهر أنه يثبت استحباب ترك الحداء بهذا الخبر لمساهلتهم في مستندالمستحبّات، واستدلالهم عليها بالأخبار الضعيفة ، بل العامية ، والظاهر أن الحكم موضع وفاق أيضاً بينهم ، و يحتمل أن يكون مرادهم بنعل الحذو والحذاء غير النعال العربيَّة بل النعال العجميَّة والهنديَّة الساترة لظهر القدم أو أكثره ، بغيرساق، وحينئذ فان قيل بكون هذه الصلاة صلاة حقيقة و يشملها عموم ما ورد من الأحكام في مطلق الصلاة كما ذهب إليه جماعة ، يكون القول بالمنع من الصلاة فيها جارياً ههنا ، إن قال المانعون بتلك المقدَّمة ، لكنَّ الظاهر من كلام أكثرهم و بعض اللَّغويِّين أنَّ الحذاء شامل لجميع النعال سوى الخف قال في النهاية : الحذاء بالمد النعل ، وقال المحقق وغيره : وينزع نعليه ، و قال في المنتهي: ويستحبُ التحقيي ، و استدلَّ بهذا الخبر، وما يفهم من كلام بعضهم من عدم استثناء الخف عير جيله ، لمخالفة الخبر الذي هو مستند الحكم.

قوله الم الشيخ و لا تجعل ميثين على جنازة ، قال في الذكرى: قال الشيخ و جماعة من الأصحاب : يكره حمل ميثين على سرير ، رجلين كانا أو امرأتين أو رجلاً و امرأة ، حتلى قال في النهاية : لا يجوز و هو بدعة ، و كذا ابن إدريس ، هذا مع الاختيار ، ومملن صراح بالكراهية ابن حمزة ، و قال الجعفى ": لا يحمل

مينتان على بعش واحد ، و الذي في مكاتبة الصنفار (١) إلى أبي عبّل العسكري لليكين وسأله عن جواذ حمل مينتين على سرير واحد و الصنيلاة عليهما ، و إن كان المينتان رجلا و امرءة مع الحاجة ، أو كثرة الناس « لا يحمل الراجل مع المرءة على سرير واحد » وهو أخص من الدعوى ، و ظاهره عدم الجواز مع الحاجة انتهى .

وما في الفقه مع تأييَّده بالشهرة، واستمراد العمل في الأعصاد ربيَّما يصلح دليلاً على الكراهة وأمًّا إثبات الحرمة ففيه إشكال .

نعم الظاهر من الخبر جواز الصلاة على الميت بعد الدون ، لمن لم يصل عليه ، و إن صلّى عليه غيره ، و اختلف الأصحاب فيه فذهب الأكثر ومنهم الشيخان و ابن البراج و ابن إدريس و ابن حمزة و المحقق في الشرايع و العلامة في الارشاد إلى جواز الصلاة على القبريوما و ليلة لمن فاتنه الصلاة عليه قبل الدون ، وإطلاق كلامهم يقتضى جواز الصلاة عليه كذلك و إن كان الميت قد صلّى عليه قبل الدفن و قال سلار : يصلّى عليه إلى ثلاثة أيام ، و يظهر من كلام الشيخ في الخلاف أن به رواية (٢).

و قال ابن الجنيد يصلّى عليه ما لم يتغيش صورته ، ولم أطلّه على مستند لشيء من هذه النقديرات ، و اعترف الفاضلان بعدم الاطللاع عليه ، وقال الصدوق : من لم يدرك الصلّة على الميلت صلّى على القبر ، ولم يقيل لها وقتاً وقر به الشهيد في البيان ، و أوجب في المختلف الصلّة على من دفن بغير صلاة ، و منع من الصلّاة على غيره ، و حكم في المعتبر بعدم وجوب الصلّة بعد الدّفن مطلقاً قال ولا أمنع الجواذ و قواه في المنتهى .

⁽۱) التهذيب ج ۱ ص ۱۲۸ ط حجر ص ۴۵۴ ج ۱ ط نجف ، ولفظه قال : كتبت الى أبى محمد الحسن المسكرى عليه السلام : أيجوز أن يجعل الميتين على جنازة واحدة في موضع الحاجة وقلة الناس ؟ وان كان الميتان رجلا وامرة يحملان على سرير واجد ويسلى عليهما ؟ فوقع عليه السلام : لا يحمل الرجل مع المرءة على سريرواحد .

⁽٢) الخلاف س ١١١ ط حجر .

و المسئلة قويلة الاشكال لتعارض الأخبار ، ووجود الاختلاف بين المخالفين أيضاً ،وإن كان القول بالجواز أشهر عندهم ، رواية و فتوى ، و الأعوط فيمن صلّى عليه ترك الصلاة و الاكتفاء بالداعاء ، و فيمن لم يصل عليه الصلاة مطلقاً .

و أمّا وقوف المأموم خلف الامام و إن كان واحداً ، فقد ورد في الأخبار ، و عمل به الأصحاب ، و الأولى عدم المخالفة ، و إن كان ظاهر الا كثر الاستحباب إذ ظاهر الأخبار الوجوب .

قوله ﷺ: « تقول في النكبيرة الأولى» هذه الكيفييَّة مرويَّة في الكافي(١) بسند حسن كالصحيح ، عن الحلبيُّ ، عن الصَّادق ﷺ بأدني تغيير .

قوله تُلْيَاكُم : ﴿ إِنَّاللَه ﴾ هذه كلمة أثنى الله سبحانه على قائلها عند المصائب ، لدلالتها على الرّضا بقضائه و التسليم لا مره ، فمعنى ﴿ إِنَّالله ﴾ الاقرار له بالعبودية أي نحن عبيدالله و مماليكه ، فله التصرّف فينا بالحياة و الموت ، و الصّحة و المرض ، و المالك على الاطلاق أعلم بصلاح مملوكه ، و اعتراض المملوك عليه من جرءته و ضعف عقله ﴿ و إِنَّا إليه راجعون ﴾ إقرار بالبعث و النشور ، و تسلية للنفس بأن الله تعالى عند رجوعنا إليه ، يثيبنا على ما يصيبنا من المكاره والالام أجزل الثواب ، كما وعدنا ، و ينتقم لنا ممن ظلمنا .

و فيه تسلية من جهة أخرى وهي أنه إذا كان رجوعنا إلى الله جميعاً و إلى ثوابه ، فينبغي أن لا نبالي بافتراقنا بالموت ، و لا ضرر على الميات أيضاً فانه انتقل من دار إلى دار أحسن من الأولى ، و رجع إلى دب كريم ، هورب الاخرة والأولى.

و يدلُّ على ما ذكرنا ما روي عن أميرالمؤمنين ﷺ أنَّه قال: « إنَّا لله » إقرار على أنفسنا بالملك « و إنَّا إليه راجعون »إقرار على أنفسنا بالملك .

قوله: «و ثبته » في الكافي (٢) «بالقول الثابت في الحياة الدُّنيا و في الأخرة» و هو إشارة إلى قوله تعالى: « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحيوة

⁽۱-۲) الكافي ج ٣ س ١٨٤ .

الدُّنيا و في الأخرة» (١) قال البيضاوي « بالقول الثابت »أي الذي ثبت بالحجة عندهم ، و تمكّن في قلوبهم « في الحيوة الدُّنيا » فلا يزالون إذا افتتنوا في دينهم كركريًا و يحبى و جرجيس و شمعون و الدين فتنهم أصحاب الأخدود « و في الاخرة » فلا يتلعثمون إذا سئلوا من معتقدهم في الموقف ، و لايدهشهم أهوال القامة انتهى .

أقول: يشكل ما ورد في هذا الدّعاء بأن على حياته الدُّنيوية قد انقضت 'فما معنى الثبات له في الحيوة الدُّنيا؟ ويمكن أن يوجيه بوجهين .

الأول النابت الذي لا يتبدل الظرف منعلة أبالثابت ، أي القول الثابت الذي لا يتبدل بتبدل النشأتين ، فان المقائد الباطلة النابعة للأغراض الدنية و الشهوات الدنية تتبدل و تنفيس في النشأة الاخرة ، لزوال دواعيها ، و في الالية أيضاً يحتمل ذلك و إن لم يذكره المفسسون .

الثّاني أن يكون المراد بالحياة الدُّنيا ما يقع قبل القيامة ، فيكون حياة القبر للسؤال داخلاً في الحياة الدُّنيا ، على أنّه يحتمل أن يكون ذكره على سبيل التبعيّة استطراداً لذكره في الاية، ولعلّ ثاني الوجهين أظهر .

قوله: «اللّهم اسلك بنا» أى اجعلنا سالكين سبيلاً يهدينا إلى ما يوجب لنا درجات الجنان، و اسلك به سبيلاً يهديه و يوصله إلى الجنة في المحشر فسلوك سبيل الهدى في الاخرة كما روى في تأويل سبيل الهدى في الاخرة كما روى في تأويل قوله تعالى: «إن الّذين آمنوا و عملواالسالحات يهديهم دبيهم بايمانهم جنات » (٢) الاية رواه عبدالله بن الفضل الهاشمي عن الصادق تليكي و يحتمل أن يكون المراد بسبيل الهدى سبيل أهل الهدى، بأن يقد و كذا الكلام في الفقرة الثانية أي النشأتين، و بالنسبة إليه يختص بالاخرة ، و كذا الكلام في الفقرة الثانية أي اهدنا إلى المدراط المستقيم في العقايد والا عمال ، و اهده إلى صراط الاخرة

⁽۱) ابراهیم : ۲۷ ۰

⁽۲) يونس : ۹ .

الموصل إلى الجنّة ، ويحتمل في الفقرتين أن يكون المراد سبيل الهدى والصراط المستقيم في الأخرة بالنسبة إلينا و إليه معاً ، فان طلب هدايتنا في الأخرة إلى ذلك السبيل و الصّراط ، يستلزم طلب ما يوصل إليهما و يوجبهما في الدُّنيا .

قوله: « عفوك عفوك » بالنتّصب أي أطلبه، وقد يرفع بتقدير الخبر، و أمّا ترك الكاظم ﷺ (١) الصّلاة على الميّت حين اصفرار الشمس، فلعلّه نوع تقدّة منه بقرينة ما ذكر بعده.

قوله عَلَيْكُم : « وافسح له » في القاموس فسح له كمنع وسلم ، و في النهاية و منه حديث علي اللهم اللهم افسح له مفسحاً في عدلك » أي أوسع له سعة في دار عدلك انتهى ، و المراد به إمّا رفع الضغطة ، أو كون روحه في عالم البرذخ في فسحة و نعمة وكرامة و جنات عالية .

قوله: «إن كان زاكياً فزكته » قال في النهاية أصل الزكاة في اللّغة الطهارة والنماء و البركة و المدح ، و كلّ ذلك قداستعمل في القرآن والحديث ثمّ قال : زكى الرّجل نفسه : إذا وصفها و أثنى عليها انتهى ، و قال في الغريبين «يزكتون أنفسهم» : يزعمون أنتهم أذكياء ، «ونفسأذكيتة »: طاهرة لم تجن ما يوجب قتلها ، «وما ذكى» : ما طهر « وأوصاني بالصلّلاة والزكوة »أي الطهارة ، و «ذلكم أزكى لكم» أي أنمى وأعظم بركة «و أفلح من ذكتيها» قررّ بها إلى الله « وماعليك أن لا يسلم فينطه سر من الشرك انتهى .

فالمعنى أنه إن كان طاهراً من الشرك و الذنب أو نامياً في الكمالات و الستعادات فن كله أي أثن عليه ، كناية عن قبول أعماله أو قر"به إليك أو طهدره ذائداً على ما اتلصف به ، أوزد و بارك عليه في ثوابه ، و اجعل عمله نامياً مضاعفاً في الأجر والثواب .

⁽١) انما نسب الامر الى الكاظم (ع) على المبنى المشهور أن الكتاب من الملاء الرضا (ع) ، و حيث نسب الامر في الكتاب الى أبيه كان هو الكاظم (ع) ، وليس كذلك كما عرفت .

قوله: « لا تحرمنا أجره » أي أجر ما أصابنا من مصيبته « ولاتفتنا بعده» في القاموس الفتنة بالكس الخبرة كالمفتون ، و منه « بأيتكم المفتون » وإعجابك بالشيء ، فتنه يفتنه فتنا وفتونا و أفتنه ، و الضلال و الاثم و الكفرو الفضيحة و العناب ، و إذا بة الذهب والفضية ، و الاضلال والجنون و المحنة والمال والأولاد و اختلاف الناس في الأراء انتهى . أي لا تجعلنا مفتونين بالدُّنيا بعد ما رأينا من مصيبته بل نبيهنا بما أصابنا ، و اجعلنا الاهدين في الدُّنيا ، تاركين لشهواتنا لتذكر الموت و أهواله ، و لا تمتحنا بعده بشدَّة مصيبته فنجزع فيها و نستحق بذاك سخطك ، بل هبلنا صبراً عليها. ولعل الأوال أظهر ، ويحتمل معاني أخرى تظهر مما نقلنا من معاني الفتنة لانطمل الكلام بذكرها .

قوله كَلِيَّكُمُ : « اللَّهِمُ ا كتبه عندك في علَّيَّين » مأخوذ من قوله تعالى : « كلا إن كتاب الأبراد لفي علّيَّين» (١) قال في النهاية : فيه أن أهل الجنية ليتراؤن أهل عليين ، عليون اسم للسماء السابعة ، وقيل اسم لديوان الملائكة الحفظة ترفع إليه أعمال الصالحين من العباد ، وقيل أدادأعلى الأمكنة و أشرف المراتب وأقر بها إلى الله تعالى في الداد الاخرة انتهى .

اقول: لعل المراد به هنا اكتب وقد مندك أنه من أهل عليين ، أو اكتب اسمه في عليين ، فائه ديوان يكتب فيه أسماء الأبراد و المقر بين و أعمالهم .

قوله تُلَيِّكُمُّ : « و اخلف على أهله » و في أكثر الر وايات على عقبه من الغابرين : اخلف بضم اللام وكسرها كما ذكره الجوهري و في النهاية يقال : خلف الله لك بخير و أخلف عليك خيراً أي أبدلك بما ذهب منك و عوضك عنه ، و قيل إذا ذهب للرجل ما يخلفه مثل المال و الولد قيل : أخلف الله لك و عليك و إذا ذهب له ما لا يخلفه غالباً كالأب و الأم قيل : خلف الله عليك ، و قيل : يقال خلف الله عليك ، و قيل : يقال خلف الله عليك ، و أخلف الله عليك .

۱۸ س المطففين س ۱۸

أي أبدلك، ، و منه حديث أبي الدرداء في الدعاء للميت اخلف في عقبه أي كن لهم بعده ، و قال في غبر: قال الأزهري يحتمل الغابر الماضي و الباقي فانه من الأشداد قال : و المعروف الكثير أن الغابر الباقي و قال غير واحد من الأثمة أنه يكون بمعنى الماضي انتهى ، و في القاموس العقب الولد وولد الولد كالعقب ككنف .

أقول: يحتمل أن يكون قوله في الغابرين بدلاً من قوله على أهله أوعلى عقبه ، أي كن خليفته من الباقين من عقبه ، فاحفظ أمورهم وهيتيء لهم مصالحهم ولا تكلهم إلى غيرك ، و أن يكون حالاً من قوله: «عقبه» أي كن خليفته عليهم كائنين في الباقين من الناس ، وأن يكون صفة للمعدد المحذوف أي اخلف عليهم خلافة كائنة في أمر الباقين من الناس ، بأن تميل قلوب الناس إليهم و تجعلهم مكرمين عندهم يراعونهم و ينفعونهم ، وعلى الاحتمال الثاني يمكن أن يكون المراد هذا كما لا يخفى .

و يحتمل أن يكون حالاً عن الفاعل في اخلف أي كن أنت الخليفة على عقبه بين سائر من بقي بعده ، و أن يكون حالاً عن الضمير المجرود ، و يكون الفابن بمعنى الماضي أي حال كونه في جملة الماضين من الموتى ، فيكون التقييد به لنوع من الاستعطاف .

و قال شيخنا البهائمي قدَّس الله روحه : لعلَّ « في » للسببيَّة ، و المراد الدَّعاء بجعل الباقين من أقارب عقبه عوضاً لهم عن الميِّت انتهى ، و لعلَّ بعض ماخطر بالبال من الاحتمالات السالفة أظهر مميًّا ذكره قدَّس سره .

قوله: «اللهم" لا ترفعه » أي بالر"فعة المعنوية ، و قد مر" معنى التزكية ، و يدل الخبر على الفرق بين المستضعف و بين من لا يعرف حاله في الد"عاء ، و الظاهر أن" المراد به من لا يعرف مذهبه ، و من كان في بلاد الشيعة و مات ولايعرف مذهبه ، فهل يحكم بايمانه بناء على الغالب ، أوهوداخل في هذا القسم ؟ فيه إشكال و لعل" الأو"ل أظهر .

و عن أبي جعفر على بن علي المنظلة أنه قال: لا بأس بالصلاة على الجنازة حين تطلع الشمس ، و حين تغرب ، و في كل حين إنسما هو استغفار (٢)

و عن على عليه علمه (٣) . إلى الصلاة على جنازة فقال : إنَّا لفاعلون ، و إنَّما يصلَّى عليه عمله (٣) .

و عنه ﷺ أنَّه قال: إذا صلَّى على المؤهن أربعون رجلاً من المؤمنين، و اجتهدوا في الدَّعاءله استجيب لهم (٤).

و عنه تَكَيَّكُمُ أنَّه قال : إذا حضر السلطان الجنازة فهو أحق ُ بالصّلاة عليها من وليتها (٥) .

و عنه عَلَيْكُمُ أَنَّهُ قَالَ: إذا استهلَّ الطَّفَلُّ صُلَّى عَلَمُهُ (٦).

و عنه عَلَيْكُمُ أَنَّ رسول الله عَلَيْكُ صَلَّى على امرءة ماتت في نفاسها من الزنى و على ولدها و أمر بالصّلاة على البرّ و الفاجر من المسلمين (٧) .

و عنه تُلَيِّنَا أَنَّه قَالَ : إِذَا اجتمعت الجِنَائِنَ صَلَّى عَلَيْهَا مَعَا صَلَّةُ وَاحِدَةً ، و يجعل الرَّجال ممنَّا يليه و النساء ممنَّا يلي القبلة (٨) .

و عنه عَلَيْكُمُ أَنَّ رسول الله صلَّى الله عليه و آله كان إذا وقف على جنازة

⁽١) دعائم الاسلام ج ١ س ٢٣٤ .

⁽٢-٨) دعام الاسلام ج ١ ص ٢٣٥ .

الرَّجل للصَّلاة عليه ، قام بحداء صدره ، فاذا كانت امرعة قام بحداء رأسها (١).

و عنه تَحْلَيْكُمُ أَنَّه سَتُل عن الرَّجِل يحضُر الجِنازَة وهو على غير وضوء ولايجد الماء، قال يتيمَّم ويصلّي عليها إذا خاف أن تفوته (٢).

و عنه الحَايِّن أنه كان يرفع يديه بالنكبيرة على الجنايز ، و يكبس عليها خمساً (٣) .

و عنه عَيْدُ أَنْهُ سُمُل عن التكبير على الجنايز فقال : خمس تكبيرات ، أُخذ ذلك من الصَّلاة الخمس ، من كل صلاة تكبيرة (٤) .

و عنه صلاة الجنازة فليكبار و عنه صلاة الجنازة فليكبار و عنه المجنازة فليكبار و ليدخل معهم و يجعل ذلك أوال صلاته ، فاذا انصرفوا لم ينصرف حتاى يتماما مقى عليه ثما ينصرف(٥).

و روينا عن أهل البيت صلوات الله عليهم في القول و الدَّعاء في صلاة الجنائز وجوهاً يكثر عددها ، فدلَّ ذلك على أن ليس فيه شيء موقَّت (٦) .

و عن أبي جعفر من بن على تَطْيَلْنَا أنه قال: إن كنت لا تعلم من الميت فقل بن « اللهم " إنا لا نعلم منه إلا خيراً وأنت أعلم به ، فوله ما تولّى ، واحشره مع من أحب " » (٧) .

و عن جعفر بن على تَطَلِّحًا أنه قال: ويقال في الصلاة على المستضعف: «ربيّنا وسعت كلّ شيء رحمة و علماً ، فاغفر للّذين تابوا و اتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربيّنا و أدخلهم جنات عدن التي وعدتهمو من صلحمن آبائهم وأزواجهم و ذرّيّاتهم إنبّك أنت العزيز الحكيم وقهم السيّئات و من تق السيّئات يومئذ فقد رحمته و ذلك هوالفوز العظيم» (٨).

و روينا عن أهل البيت عليه أنهم قالوا في الصلاة على الناصب لأولياء الله المعادي لهم : يدعى عليه ، و ذكروا في الدُّعاء عليه وجوها كثيرة دلّت على أن

⁽١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٢٣٥ .

⁽٢-٨) دعائم الاسلام ج ١ س ٢٣٤ ·

ليس شيء منها موقلت ، ولكن يجتهد في الدُّعاء عليه على مقدار ما يعلم من نصبه و عداوته (١) .

و عن جعفر بن مل صلوات الله عليه أنَّه كان يقول في الصَّلاة على الطفل: «اللَّهم" اجعله لنا سلفاً وفرطأوأجراً » (٢) ،

عن ذريح المحادبي قال ذكر أبو عبدالله تطبيخ سهل بن حنيف فقال : كان من النقباء ، فقلت المحادبي قال ذكر أبو عبدالله تطبيخ سهل بن حنيف فقال : كان من النقباء ، فقلت له :من نقباء نبي الله الاثنى عشر ؟ فقال : نعم ، ثم قال : ما سبقه أحد من قريش ولا من النياس بمنقبة ، وأثنى عليه ، وقال: لميا مات جزع أمير المؤمنين تطبيخ جزعاً شديداً وصلى عليه خمس صلوات .

ولا عمر: هو صاحب عبدالله بن أبي بن سلول حين تقد م رسول الله عَلَيْ الله عَلَيْ في مثالب عمر: هو صاحب عبدالله بن أبي بن سلول حين تقد م رسول الله عَلَيْ ليصلى عليه أخذ بثوبه من ورائه ، وقال: لقد نهاك الله أن تصلّى عليه ، و لا يحل له أن تصلّى عليه ، فقال له رسول الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عليه عليه كرامة لا بنه ، و إنتى لا رجو أن يسلم به سبعون رجلاً من بنى أبيه و أهل بيته ، و ما يدريك ما قلت ؟ إنسما دعوت الله علمه (٣) .

الحسن بن الوليد ، عن عمل بن الحسن بن الوليد ، عن عمل بن [الحسن الصقدار ، عن أحمد بن عمل بن حالد ، عن أبيه ، عن عمل بن عن الصقدار ، عن أحمد بن عمل بن خالد ، عن أبي عبدالله على عبدالله على المؤمن فحضر جنازته أربعون رجلاً من المؤمنين فقالوا : «اللهم"إنا لا نعلم منه إلا" خيراً و أنت أعلم به منا » قال الله تبادك و تعالى: إناى قد أجزت شهادتكم ، و غفرت له ما علمت مما لا تعلمون (٤) .

⁽۱-۲) دعائم الاسلام ج ۱ ص ۲۳۲

⁽٣) كتاب سليم س ١٢٧ .

⁽۴) الخمال ج ۲ س ۱۱۰ _ ۱۱۱ .

٣٨ - مجالس ابن الشبخ : عن أبيه ، عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن على الحميري" ، عن أبيه ، عن أجمد البرقي" ، عن شريف بن سابق ، عن الفضل بن عبدالملك ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه كالله قال : قال رسول الله عَلَيْله : أوّل عنوان صحيفة المؤمن بعد موته ما يقول الناس فيه ، إن خير آفخير آوإن شرا فشراً وأوّل تحفة المؤمن أن يغفر الله له ولمن تبع جنازته (١) .

النيسابوري ، عن عبدالواحد بن على بن عبدوس النيسابوري ، عن على بن عبدوس النيسابوري ، عن على بن على بن قليبة ، عن الفضل بن شاذان فيما رواه من العلل ، عن الر ضائلين قال : إنهاا مروا بالصلاة على الميت ليشفعوا له ، و يدعوا له بالمغفرة ، لأنه لم يكن في وقت من الأوقات أحوج إلى الشفاعة فيه و الطلبة و الاستغفاد من تلك الساعة ، وإنها جعلت خمس تكبيرات دون أن تصير أدبعاً أو ستاً لأن الخمس تكبيرات إنها أخذت من الخمس صلوات في اليوم و الليلة و ذلك أنه ليس في الصلاة تكبيرة مفروضة إلا تكبيرة الافتتاح ، فجمعت التكبيرات المفروضات في اليوم و الليلة فجعلت صلاة على الميت .

[فان قال : فلم جو ترتم الصلاة على الميت بغير وضوء ؟ قيل : لأنه ليس فيها ركوع ولاسجود ، إنها هي دعاء و مسئلة ، وقد يجوز أن تدعوا الله عز وجل وتسأله على أي حال كنت ، وإنها يجب الوضوء في الصلاة التي فيها ركوع وسجود]. فان قال : فلم لم يكن فيها ركوع ولاسجود ؟ قيل لا ننه لم يكن يريد بهذه الصلاة التذلّل و الخضوع ، إنها أريد بها الشفاعة لهذا العبد الذي قد تخلّى عماً خلف ، و احتاج إلى ما قد م (٣).

فان قال : فلم جو تزتم الصلاة عليه قبل المغرب و بعد الفجر ؟ قيل إن هذه الصلاة إنها تجب في وقت الحضور و العلّة و ليست هي موقلة كساير الصلوات و إنها هي صلاة تجب في وقت حدوث الحدث ، ليس للانسان فيه اختيار ، و إنها

⁽١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٥٠٠

⁽٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١١٣ ـ ١١٥ متفرقاً ٠

⁽٣) علل الشرايع ج ١ ص٢٥٣٠

منيا فقد خالف السنية (٢).

هوحق يؤد "ى وجائز أن تؤد "ى الحقوق في أي "وقت كان، إذا لم يكن الحق "موقت أ (١).

• ١ - الخصال: عن أحمد بن على بن الهيثم و أحمد بن الحسن القطان وعلى ابن أحمد السناني "و الحسين بن إبر اهيم المكتب وعبدالله بن على الصائع و على بن عبدالله الور" اق جميعاً عن أحمد بن يحيى بن ذكريا ، عن بكر بن عبدالله بن حبيب عن تميم بن به لول ، عن أبي معاويه ، عن الأعمش ، عن جعفر بن على التعليم في حديث شرايع الد" ين قال: و الصلاة على الميتت خمس تكبيرات ، فمن نقس في حديث شرايع الد" ين قال: و الصلاة على الميتت خمس تكبيرات ، فمن نقص

٣٦ ـ كشف الغمة : نقلا من كتاب أخبار فاطمة لابن بابويه ، عن علي علي السلام أنه صلّى على على الطمة عليها و كبر خمساً و دفنها ليلاً (٣) ،

و عن على " على" على " عليه مثله وأنَّ فاطمة الله الله (٤).

ود المقنعة : قال : روى عن الصادة ين قال المقنعة : قال : روى عن الصادة ين قال المقنعة الله على الله على المؤمنين و يكبر عليهم خمسا، و يصلى على أهل النفاق ، سنوى من ورد النهى عن الصادة عليهم ، فيكبر أربعاً ، فرقاً بينهم و بين أهل الايمان ، و كانت الصحابة إذا رأته قد صلى على ميت وكبر عليه أربعاً قطعوا عليه بالنفاق (٥) .

وعن أمير المؤمنين عَلَيَكُم أنه صلّى على سهل بن حنيف و كبار خمساً ثم النفت إلى أصحابه فقال: إنه من أهل بدر (٦).

٣٣ - رجال الكشى: عن على بن مسعود ، عن أحمد بن عبدالله العلوي" ، عن على بن الحسن الحسيني ، عن الحسن بن زيد أنه قال : كبر على بن أبى طالب المستلال على سهل بن حنيف سبع تكبيرات ، وكان بدريا ، وقال: لو كبرت عليه سبعين لكان أهلا (٧) .

⁽١) علل الشرايع ج ١ ص ٢٥٥ .

⁽٢) الخمال ج ٢ ص ١٥١ .

⁽٣_٣) كشف النمة ج ٢ س 99 ·

[·] ٣٨ : منتة : ٣٨ .

⁽٧) رجال الكشي س ٣٨، الرقم ٥٠

و منه : عن على بن مسعود ، عن على بن نصير ، عن على بن عيسى ، عن أبن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي" ، عن أبي عبدالله عَلَيْكُم قال : كبار على على الماكان على سهل بن حنيف و كان بدرياً خمس تكبيرات ، ثمَّ مشى به ساعة ثمَّ وضعه ثمَّ كبِّر عليه خمس تكبيرات أخريصنع به ذلك حتَّى بلغ خمساً و عشرين تكبيرة (١) .

٣٣ - اكمال الدين: عن على بن إبراهيم بن إسحاق ، عن أحمد بن على الهمداني "، عن على " بن الحسن بن فضال ، عن أبيه ، عن مل بن الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه في حديث طويل إن " آدم لما مات فبلغ إلى الصلاة عليه تقدُّم هبة الله فصلَّى على أبيه و جبر ثيل خلفه ، و جنود الملائكة ، و كمشر عليه ثلاثين تكبيرة ، فأمر جبرئيل فرفع خمساً و عشرين تكبيرة ، و السنَّة اليوم فينا خمس تكبيرات ، و قد كان يكبِّر على أهل بدر تسعأ و سبعاً (٢) .

بيان : لعل ذيادة التكبير كانت للتشريك ، بأن حضر جنازة قبل الخامسة على الأولى ، فيكبِّر على الثَّانية خمسة ، وعلى الأولى تسعة لحضورها ، حتَّم تتم الصَّالاة على الثَّانية ، أو لفضل بعضهم كان يكبُّر عليه أكثر ، فيكون من خصائص تلك الواقعة ، كما هو ظاهر خبر الحسن بن زيد في الصلاة على سهل ، و إن كان مخالفاً لسائر الأخبار الواردة في الصلاة عليه .

٣٥ _ حماب الطوف: للسيد بن طاوس ، عن عيسى بن المستفاد ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ، عن أبيه النَّه اللَّه قال : كان فيما أوصى به رسول الله عَمْدُ اللهُ عَلَمُ الله أن يدفن في بيته و يكفأن بثلاثة أثواب أحدها يمان ، ولايدخل قبره غير على التَّالِينُ ثم " قال : يا على "كن أنت وفاطمة و الحسن و الحسين ، و كبتروا خمساً و سبعين تكبيرة وكبِّر خمساً ، و انصرف ، و ذلك بعد أن يؤذن لك في الصَّلاة ، قال على ": و من يأذن لي بها ؟ قال : جبر ئيل يؤذنك بها ، ثم " رجال أهل بيتي يصلون على "

⁽١) رجال الكشي س ٣٨ و٣٩ .

⁽٢) اكمال الدين ج ١ س ٣٢٣٠

فوجاً فوجاً : ثمَّ نساؤهم ، ثمَّ الناس من بعد دلك قال ففعلت (١) .

قال: فقام على " تَشْرِيْكُمُ فغسل إبراهيم و كفيّنه و حنيه ومضى ، فمضى رسول الله عَلَيْكُمُ نسى أن يصلى الله عَلَيْكُمُ نسى أن يصلى الله عَلَيْكُمُ نسى أن يصلى على ابنه ، لما دخله من الجزع عليه ، فانتصب قائماً ثم " قال : إن " جبرئيل أتانى و أخبرني بما قلمتم ، زعمتم أنيّ نسيت أن ا صلى على ابنى ، لما دخلنى من الجزع ألا وإنه ليس كما ظننتم ، ولكن اللّطيف الخبير فرض عليكم خمس صلوات وجعل لموتاكم من كل " صلاة تكبيرة ، و أمرنى أن لا أصلى إلا على من صلى .

ثم قال: يا على "انزل و الحد ابني ! فنزل على تَلْقَالِي نألحد إبراهيم في لحده، فقال الماس إنه لاينبغي لأحد أن ينزل في قبر ولده إذ لم يفعل رسول الله عَلَيْمَالله بابنه ، فقال رسول الله عَلَيْمَالله بأيها الماس إنه ليس عليكم بحرام أن تنزلوا في قبور أولاد كم ولكن لست آمن إذا حل "أحد كم الكفن عن ولده ، أن يلعب به الشيطان ، فيدخله عن ذلك من الجزع ما يحبط أجره ثم "انصرف عَلَيْمَالله (٢) .

بيان: قوله عَلَيْكُ « آيتان » أي علامتان من علامة وجوده وقدرته و علمه و حكمته « لاينكسفان لموت أحد » أي لمحض الموت ، بل إذا كان بسبب سوء فعال الأمة ، و استحقوا العذاب و التخويف أمكن أن ينكسفا لذلك ، كما في

⁽١) الطرف : ۴۵ .

⁽٢) المحاسن س ٣١٣.

شهادة الحسين تُلْقِيْكُمُ فانتها كانت بفعل الأمة الملعونة ، فاستحقوا بذلك التخويف و العذاب ، بخلاف وفات إبراهيم تُلَقِيْكُمُ فانه لم يكن بفعلهم ، و لعلَّ تقديم صلاة الكسوف هنا لتضيق وقته و توسعة وقت التجهيز ، على ما هوالمشهور بين الأصحاب في مثله قال في القاموس جهاذا لميت والعروس والمسافر بالكسر و الفتح ما يحتاجون إليه ، وقد جهـ ن م تجهيزاً .

قوله: « زعمتم »أي قلتم ، ويطلق غالباً على القول الباطل أو الذي يشك " فيه ، قال في القاموس الز عم مثلّثة القول الحق و الباطل و الكذب ضد "، وأكثر ما يقال فيما يشك فيه انتهى .

قوله عَلَيْهُ اللهُ على من صلّى » أي لزم تمرينه بالصلاة كما يظهر من بعض الأخبار ، ويدل على عدم مشروعية السلاة على من لم يبلغ الست بانضمام روايات أخر .

قوله على الفاموس لحد القبر كمنع وألحده عمل له لحداً و الميات دفنه ، و يدل على شرعياة اللحد و عمومه كمنع وألحده عمل له لحداً و الميات دفنه ، و يدل على شرعياة اللحد و عمومه للأطفال أيضاً ، و على عدم كراهة نزول مطلق ذي الرحم كما ذكره الأكثر ، و يدل على كراهة نزول الوالد في قبر الولد ، و عدم حرمته ، و على مطلوبياة حل عقدالكفن ، و على أن الجزع الشديد يحبط الأجر .

والمناد بن الفضل بن المناسم ، عن حماد بن عيسى ، عن حرين ، عن زرارة بن أعين عامر ، عن موسى بن القاسم ، عن حماد بن عيسى ، عن حرين ، عن زرارة بن أعين قال : رأيت أبا جعفر عليه ثم قال على ابن لجعفر صغير ، فكبتر عليه ثم قال : إن هذا و شبهه لا يصلّى عليه ، ولولا أن تقول الناس إن بني هاشم لا يصلّون على الصّغاد ما صلّت عليه ، الحديث (١) .

المسائل : باسناده عن على بن جعفر ، عن أخيه موسى المسائل : باسناده عن على بن جعفر ، عن أخيه موسى المسائل : ينم قال : ينم قال

⁽١) كتاب التوحيد : ٣٩٣ باب الاطفال ط مكتبة الصدوق ٠

ما بقى من تكبيره ، و يبادره دفعة و يخفُّف (١)

وم _ المقنع : قال : نهى رسول الله عَلَيْكُ أَن يصلّى على قبر أو يقعد عليه أوبيني عليه (٢) .

بيان : ظاهره النهي عن السّجدة على القبر ، أو أن يصلّي الفريضة أو النافلة قائماً على القبر ، لا عن الصّلاة على الميّت المدفون ، و إن احتمل ذلك .

• الخلاف للشيخ: عن عمّاد بن ياسرقال: أخرجت جنازة أمّ كلثوم بنت على وابنها ذيد بن عمر، وفي الجنازة الحسن و الحسين اللها وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عبّاس و أبوهريرة فوضعوا جنازة النلام ممّا يلى الاهام و المرءة وراء، و قالوا: هذا هو السنّة (٣).

روس عبد عن عبد الشيخ : باسناده ، عن عبد بن خالد ، عن عبد بن عباد ، عن محمد موسى بن بحيى بن خالداًن أبا إبر اهيم تشيخ قال ليحيى: يا أبا على أنا هيت ، وإنها بقى من أجلى أسبوع ، فاكتم موتى ، و ائتنى يوم الجمعة عند الزوال ، و سل على أنت وأوليائى فرادى ، الحديث (٤).

بيان : لمل الأمربالصلاة فرادى لئلا يتوهم أن إمامهم وصى له فيتوهم في الامامة ، و لقد أوقع الرضا تُلكِين السلاة خفية جماعة أو فرداً ويحتمل أن يكون في هذا الوقت إمامهم وهم لا يرونه .

و الصلاة عن الرضا المنظمة في كتابه إلى المأمون قال : و الصلاة على الجنازة خمس تكبيرات ، وليس في صلاة الجنائز تسليم ، لأن التسليم في صلاة الجنازة وكوع والسجود ، و يربتع قبر الميت الركوع والسجود ، و يربتع قبر الميت

⁽١) المسائل المطبوع في البحادج١٠ ص ٢٥٣٠

⁽٢) المقنع ص ۶ ط حجر

⁽٣) المخلاف: ١١٠ ط حجر٠

⁽۴) غيبة الشيخ ص ۲۲٠

ولا يسنتم (١) .

قال: سألت أباالحسن الرضائليّ عن قوم كسرت بهم سفينتهم في البحر، وخرجوا عراة ليس عليهم إلا مناديل مترد ين بها، فاذاهم برجل ميت عريان وليس على عراة ليس عليهم إلا مناديل مترد ين بها، فاذاهم برجل ميت عريان وليس على القوم فضل ثوب يوارون به الر جل ، وكيف يصلّون عليه وهو عريان ؟ فقال: إذا كانوا كذلك فليحفروا قبره، وليضعوه في لحده و يواروا عورته بلبن أوحجارة أو تراب، ويصلّون عليه ، ويوارونه في قبره، قلت: ولايصلّى عليه وهومدفون ؟ قال: لا، ولوجاذ ذلك لجاد لرسول الله عليه لل لايصلّى على المدفون ولا العريان (٢).

بيان : روى مضمونه في الكافي بسند موثيق عن عميّار الساباطي (٣) ، عن أبي عبدالله عليها ، ويستفاد منه أحكام .

الأول شرعية اللحد، الثاني وجوب سترعودة الميت عند الصلاة عليه، وهذا مقطوع به في كلامهم، الثالث تقديم الكفن على الصلاة، ولاخلاف ظاهراً بين العلماء فيذلك، وفي دلالة الخبرعليه خفاء، قال في المعتبر: لا يصلّى عليه إلا بعد تفسيله و تكفينه، الرابع أنه لولم يكن له كفن جعل في القبر، وسترت عورته و صلّى عليه بعدذلك، وهذا أيضاً مقطوع به في كلامهم، قال في الذكرى: إن أمكن ستره بثوب صلّى عليه قبل الوضع في اللّحد، ويمكن المناقشة في وجوب ذلك، الخامس تقديم الصلاة على الدفن، ولاخلاف في وجوبه أيضاً، السادس عدم جواز الصلاة بعد الدفن وقد مرا الكلام فيه، السابع عدم تحقيق الدفن بمجراد الوضع في اللّحد، بل إمّا بستر جميع بدنه باللّبن وغيره، أو بطم القبر ولم يتعراض له الأصحاب، وتظهر وفيه كلام.

⁽١) تحف العقول ص ۴۴٠ ط الاسلامية .

⁽۲) المحاسن ص ۳۰۳ ، وروا. في المتهذيب ج ١ ص ٣٣٥ .

⁽٣) الكافي ج ٣ ص ٢١٢.

واب الاعمال: باسناده عن أبي هريرة وابن عباس، عن النبي عَلَيْهُ الله ويمحى عنه قال: من شيسّع جنازة فله بكل خطوة حتلى يرجع مائة ألف حسنة، ويمحى عنه مائة ألف سيسّئة و يرفع له مائة ألف درجة، فان صلّى عليها شيسّعه في جنازته مائة ألف ملك كلّهم يستغفرون له، فان شهد دفنها وكتّل أولئك المائة ألف ملك به كلّهم يستغفرون له حتلى يبعث من قبره.

ومن صلّى على ميّت صلّى عليه جبرئيل وسبعون ألف ملك ، وغفرله ماتقدام من ذنبه ، وإن أقام عليه حتى يدفنه وحثا عليه التراب ، انقلب من الجنازة وله بكل قدم من حيث تبعها حتى يرجع إلى منزله قيراط من الأحر ، والقيراط مثل حبل أحد ، يلذني في ميزانه من الأحر (١) .

وحدة المقنع: وروي إذا اجتمع ميتنان أوثلاثة موتى أوعشرة و فصل عليهم بحيعاصلاة واحدة تضع ميتناواحداً ثم تجعل الأخر إلى ألية الرجل [الأول]، ثم تجعل الثالث إلى ألية الثاني، شبه المدرج تجعلهم على هذا ما بلغوا من الموتى، وقم في الوسط وكبشر خمس تكبيرات ، تفعل كما تفعل إذا صليت على واحدة (٢).

وقالوا: كيف لم يحضره، قال: فلما غسون رجلاً فشهدوا بالله ما يعلمون إلى الله ما يعلمون الله عن الله من الله من

⁽١) ثواب الاعمال س ٢۶٠ .

⁽٢) المقنع ص ٢١ ط الاسلامية ص ۶ ط حجر .

علمي فيه .

عن الحسن بن نضر، عن أبيه ، عن أحمد بن عبدالله بن عبدالله ، عن عبدالر حان الحسن بن نضر، عن أبيه ، عن أحمد بن عبدالله بن عبدالله ، عن عبدالر حان المسعودي ، عن عمر و بن حريث الأنصاري ، عن الحسين بن سلمة البناني ، عن أبي خالد الكابلي ، عن أبي جعفر على بن على الباقر المؤلمانية قال : لما فرغ أمير المؤمنين عليه الكابلي ، عن أبي جعفر على بن على الباقر المؤلمانية قال : لمنا فرغ أمير المؤلمانين عليه من تغسيل رسول الله عليه أو تكفيله و تحنيطه ، أذن للناس ، وقال : ليدخل منكم عشرة عشرة ليصلوا عليه ، فدخلوا و قام أمير المؤلمنين عليه المنه و بينهم ، وقال : إن الله وملائكنه يصلون على النبي " يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً وكان الناس يقولون كما يقول، قال أبوجعفر عليه الذين المنوا عليه والنبي " عَيْنَ الله قبل وكان الناس يقولون كما يقول، قال أبوجعفر عليه النبي على النبي " عَيْنَ الله قبل ذلك ، واكنه على النبي " عَيْنَ الله قبل ذلك ، واكنه يفي صلاة سائر الناس عليه بذلك ، إما لعدم تقد م أبي بكر للصلاة أو لغير ذلك .

ويؤيده مارواه سليم بن قيس(٢) على ماوجدته في كتابه ورواه عنه الطبرسي في احتجاج (٣) أيضاً عن سلمان الفارسي أنه قال: أتيت علياً علياً في هويغسال رسون الله عَلَيْنَا في وقد كان أوصى أن لايغساه غير على علي علياً عليا في وأخبر عنه أنه لايريد أن يقلب منه عضوا إلا قلب له، وقد قال أمير المؤمنين لرسول الله عَلَيْنَا ، من يعينني على غسلك يا رسول الله ؟ قال: جبر ئيل عليا فنقدا عساله و كفائه أدخلني و أدخل أباز والمقداد و فاطمة وحسنا وحسينا عليه فنقدام و صففنا خلفه ، فصلي عليه و عائشة في الحجرة لا تعلم ، قد أخذ جبر ئيل ببصرها ثم أدخل عشرة من المهاجرين والأنصار وعشرة من المهاجرين والأنصار عليه .

⁽١) أمالي المفيد ص ٢٧ .

⁽٢) كتاب سليم بن قيس س عود و ٧٠ .

⁽٣) الاحتجاج ص ٥٢.

وقد مرَّ سائر الأخبار في ذلك في أبواب وفاته عَلَيْظُهُ (١) .

معددعوات الراوندى: صلى أمير المؤمنين تَكَيَّلُمُ على جنازة ثم قال : إن كنت مغفود أ فطوبى لنا ، نصلى على مغفود له ، وإن كنا مغفودين فطوبى لك يصلى عليك المغفودون .

وع ـ قرب الاسناد و حماب المسائل: بسنديهما عن على "بن جعفر، عن أخيه موسى المسائل المسائل المسائل المجنفرة ، إذا احرات الشمس المخيه موسى المسلخ قال المسلخ عن الصلاة على الجنفاذة ، إذا الحرات الشمس فصل المغرب ثم "صل" المعلم المعناذة (٢) .

بيان: لاخلاف بين أصحابنا في جواز إيقاع صلاة الجنازة في جميع الأوقات مالم تزاحم صلاة حاضرة ولاكراهة لها أيضاً وإنكانت في الأوقات المكروهة، قال في المعتبر: يصلنى على الجنازة في الأقاوت الخمسة المكروهة، مالم تتضيلق فريضة حاضرة، وبه قال الشافعي وأحمد، وقال الأوزاعي يكره في الأوقات الخمسة، وقال أبوحنيفة ومالك: لا يجوز عند طلوع الشمس وغروبها وقيامها، وقال في التذكرة: ويصلنى على الجنازة في الأوقات الخمسة المكروهة، ذهب إليه علماؤنا أجمع انتهى فالرواية محمولة على التقيلة لأخبار كثيرة من بعضها.

وروى هذا الخبر في النهذيب (٣) هكذا « قال : لاصلاة في وقت صلاة وقال هإذا وجبت» ولعلّه سقط الاستثناء من الشيخ أومن النسنّاخ ، وعلى تقدير و فلعل المعنى أن الصلاة على الجنازة إنساتكر و إذا كان وقت صلاة ، وعندا حمر اد الشمس لم يدخل وقت الصلاة بعد فلابأس بالصلاة فيها ، ويكون قوله إذا وجبت الشمس بيانا لحكم آخر ، ويحتمل أن يكون المراد بوقت الصلاة قرب وقتها ، فيكون محمولاً على النقسة أيضاً .

⁽١) راجع ج ٢٢ س ٥٠٣ ـ ٥٥٠ من هذه الطبعة .

⁽٢) قرب الاسناد ص ٩٩ ط حجر ص١٠٣٠ طنجف.

⁽٣) التهذيب ج ١ ص ٣٤٣ .

• ٥- الهداية : الصلوات التي تصلّى في الأوقات كلّها إن فاتنك صلاة فصلّها إذا ذكرت ، و صلاة الكسوف و الصلاة على الجنازة و ركعتي الاحرام و ركعتي الطواف (١) .

القاسم العلوي"، عن جعفر الفزاري"، عن على بن إبراهيم المكنب، عن حمزة بن القاسم العلوي"، عن جعفر الفزاري"، عن على بن الحسين الزيئات ، عن سليمان بن حفص المروزي"، عن سعد، بن طريف ، عن الأصبغ بن نباتة قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن علية دفنه لفاطمة بنت رسول الله عَلَيْنَا للله من يقولا "هم أن يصلي على ساخطة على قوم كرهت حضورهم جنازتها ، وحرام على من يتولا "هم أن يصلي على أحد من ولدها (٢) .

عن أحمد بن على بن عيسى، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن على بن عيسى، عن على بن إبراهيم النوفلي" ، عن إسماعيل بن أبي زياد ، عن جعفر بن على ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن على بن أبي طالب، عن النبي عَلَيْ الله قال: خير الصّفوف في الصلاة المقد م ، و خير الصفوف في الجنائز المؤخر، قيل: يارسول الله ولم؟ قال: صارسترة للنساء (٣) .

توضيح و تنقيح

أقول: من رأيت من أصحابنا وضوان الله عليهم - كلامهم حملوا هذا الخبر على أن المعنى خير صفوف المصلين في سائر الصلوات، الصف المقدام، وخير صفوف المصلين في الصلاة على الجنائز الصف المؤخر قال في المنتهى: الصف الأخير في الصلاة على الجنائز أفضل من الصف الأوال، واستدل بهذه الرواية، ونحوه قال في الذكرة، وقال في الذكرى: أفضل الصفوف المؤخر لخبر السكوني ثم قال: و جعل الصدوق سبب الخبر ترغيب النساء في التأخر منعاً لهن عن

⁽١) الهداية س ٣٨٠

⁽٢) أمالي الصدوق ص ٣٩٠ و٣٩١٠

⁽٣) علل الشرايع ج ١ ص ٢٨٩٠.

ج ۸۱

الاختلاط بالرجال في الصلاة ، كما كن " يصلُّين على عهد النبي " عَلَيْهُ الله و يتقد "من وإنكان الحكم بالا فضليلة عامًّا لين وللرُّجال .

وقال الصدوق _ ره _ في الفقيه : و أفضل المواضع في الصلاة على الميت الصف" الأخير ، والعلمة في ذلك أنَّ النساء كنَّ يختلطن بالرَّاجال في الصلاة على الجنائز ، فقال النبي تَعَلِيْكُ أَفْضُل المواضع في الصلاة على الميت الصف الأخير فتأخر ن إلى الصف الأخير فبقي فضله على ما ذكره ﷺ انتهي .

أقول : لايخفي بنُعد ما فهموم من الخبر لفظاً ومعنى بوجوم.

الأوال من جهة التعبير عن سائر الصلوات بالصلاة مطلقا من غير تقييد.

الثاني ارتكاب الحذف والتجوز ثانياً بحمل الجنائن على صلاةالجنائن .

النالث تخصيص التعليل بالشق" الأخير معجريانه في الا وال أيضاً إلا أن يقال: النساء كن لايرغبن في سائر الصلاة إلى الصف الأول ، وهو أيضاً تكلف ـــ لابتناء الحمل على أمر لايعلم تحقيقه ، بل الظاهر خلافه .

الرابع عدم استقامة التعليل في الأخير أيضاً إذلو بني على أنه صلَّى الله عليه وآله قال ذلك تورية لرغبة النساء إلى الأخير ، فلايخفي سخافته وبعده عن منصب النبو"ة لاشنمالة على الحيلة والخديعة في أحكام الد"ين ، ولوقيل: إن ذلك صار سبباً لتقررهذا الحكم و جريانه فهذا أيضاً تكلُّف ، إذكان يكفي لتأخُّس النساء بيان أنَّ ذلك خير لهن مع أن الأفضل متعلَّق بالرَّجال في جميع الأُمور ، ولو قيل إنَّ المراد أن " الأفضل للنساء الصف" المؤخل فلا اختصاص له بتلك الصلاة .

والَّذي نفهم من الرواية و هو الظاهر منها لفظاً و معنا أنَّ المراد بالصفوف في الصلاة صفوف جميع الصلوات الشاملة لصلاة الجنازة وغيرها ، والمراد بصفوف الجنائز صفوف نفس الجنائز ، إذا وضعت للصلاة عليها، والمعنى أنَّ خير الصفوف في الصلاة الصف المقدَّم، أي ماكان أقرب [إلى القبلة، وخير الصفوف في الجنائز المؤخِّر ، أي ما كان أبعد عن القبلة و أقرب] (١) من الامام ، و لمــَّا كان الا ُشرف في جميع المواضع متعلَّقاً بالرَّجال، صار كلُّ من الحكمين سبباً لسترة النساء (١) ما بين العلامتين ساقط من طبعة الكمباني.

لا أن تأخيرهن في الصفوف سترة لهن ، و تأخير جنائزهن كونه سبيا لبعدهن ا عن الرحبال المصلِّين سترة لهن"، فاستقام التعليل في الجزءين، و سلم الكلام عن ارتكاب الحذف والمجاز ، وصار الحكم مطابقاً لمادلَّت عليه سائرالا ُّخبار .

والعجب من الأصحاب كيف ذهلوا عن هذا الاحتمال الظاهر ، و ذهبوا إلى ما يحتاج إلى تلك النكلُّفات البعيدة الركيكة ، فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين .

 قربالاسناد و كتابالمسائل: بسنديهما المنقد مين عن على بن جعفر عن أخيه موسى عَلَيْكُ قال: سألته عنالر "جل يصلَّى أله أن يكبِّر قبل الامام؟ قال: لا يكمس إلا مع الامام ، فان كس قمله أعاد التكمير (١) .

قال : وسألته عن الصبى يصلَّى عليه إذا مات وهو ابن خمس سنين ؟ فقال: إذا عقل الصلاة فيصلّى عليه (٢) .

ع ما الهداية : إذا صلّيت على ميت فقف عند رأسه و كبلّ وقل : «أشهدأن لاإله إلا" الله وحده لاشريك له ، وأشهد أنَّ عِيناً عمده ورسوله ، أرسله بالحقِّ بشراً ـ ونذيراً بين يدي الساعة ، ثمَّ كبِّر الثانية وقل : « اللَّهِمَّ صلٌّ على عَبِّل و آل عَبِّل ، و ارحم عِمَّاً وآل عِمَّا ، و بارك على عِمَّا وآل عِمَّا ' كَأَفْضُل ماصلّيت و باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنتك حيد مجيد، ثمَّ كبيِّرالثالثة وقل: اللَّهمُّ اغفر للمؤمنين والمؤمنات ، والمسلمين والمسلمات ، الأحياء منهم والأموات ، ثم كبيَّر الرابعة وقل: اللَّهُمَّ إنَّ هذا عبدك و ابن عبدك ، وابنأمنك ، نزل بك وأنت خبر منزول به ، اللَّهِمُّ إنَّا لا نعلم منه إلا خيراً و أنت أعلم به منًّا ، اللَّهِمُّ إن كان محسناً فزد في إحسانه ، وإن كان مسيئًا فتجاوز عنه ، واغفرله ، اللَّهم ُّ اجعله عندك في أعلاعلَّمين و اخلف على أهله في الغابرين ، و ارحمه برحمتك يا أرحم الراحين ، ثمَّ كبُّر الخامسة. ولاتبرح من مكانك حتبي ترى الجنازة على أيدى الرجال (٣).

⁽١٦٠١) قرب الاستاد س ١٣٠ ط نجف س ٩٩ ط حجر .

⁽٣) الهداية س ٢٥ .

و إذا صلَّيت على المرءة فقف عند صدرها (١) .

و إذا صلّيت على المستضعف فقل : «اللّهم ّ اغفر للّذين تابوا واتتّبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم» (٢).

و إذا لم تعرف مذهب الميِّت فقل :اللَّهم ۗ إن ً هذه النفس أنت أحييتها ، و أنت أمتُّها ، اللَّهم ۗ ولّها ما تولّت ، و احشرها مع من أحبِّت (٣) .

و إذا صلّيت على ناصب فقل بين النكبيرة آلر "ابعة و الخامسة « [اللّهم "اخز عبدك في عبادك و بلادك ، اللّهم" أصله أشد " نارك] اللّهم " أذقه حر " عذا بك ، فانله كان يوالي أعداءك ، و يعادي أولياءك ، و يبغض أهل بيت نبيلك » ، فاذا رفع فقل : اللّهم " لا ترفعه ولا تزكله (٤) .

و الطفل لا يصلّى عليه حتّى يعقل الصَّلاة ، فان حضرت مع قوم يصلّون عليه فقل: اللّهم ّ اجعله لا بويه ولنا فرطا (٥) .

مصباح الانوار: لبعض الأصحاب، عنجعفر بن على النظام أنه سئل كم كبير أمير المؤمنين تليك على فاطمة اللها الأفقال: كان يكبير أمير المؤمنين تليك على فاطمة اللها المقرّبون إلى أن كبير أمير المؤمنين تكبيرة فيكبيرة فيكبيرة بون إلى أن كبيرة أمير المؤمنين عليما السلام خمساً فقيل له: و أين كان يصلّي عليها ؟ قال في دارها ثمّ أخرجها.

و منه عن جعفر بن عمل ، عن آبائه عليه أن علي بن أبي طالب تَلَيِّكُم صلَّى على فاطمة فكبد عليها خمساً وعشرين تكبيرة .

و عن أبي جعفر تَطَيِّكُمُ أَنَّ أَمير المؤمنين تَطَيِّكُمُ صَلَّى عَلَى فَاطَمَةَ الْلِيْكُلُّ وَكَبِيْر خمس تكبيرات .

بيان : لعل التكبيرات الواجبة كانت خمساً ، والباقية مستحبية من خصائصها صلوات الله عليها .

⁽١-٥) الهداية ص ٢۶٠

الله تعالى حنتي ألقاك ، جمع الله بيني و بينك في داره وقرب جواره .

و عن جعفر بن عمل ، عن آبائه عليه قال : لما حضرت فاطمة الوفاة بكت فقال : لهالاتبكي ، فوالله إن ذلك لصغير عندى في ذات الله قال : وأوصته أن لا يؤذن بها الشنخين ففعل .

بيان : هذه الا خبار تدل على أن منع حضور الكفار والمنافقين بل الفساق في الجنازة و عند الصلاة مطلوب .

عن يزيد بن خليفة قال: كنت عندأبي عبدالله عليه قاعداً فسأله رجل من القميلين عن يزيد بن خليفة قال: كنت عندأبي عبدالله عليه قاعداً فسأله رجل من القميلين أتصلي النساء على الجنايز؟ فقال: إن المغيرة بن أبي العاص ادَّعي أنّه ومي رسول الله عَلَيْ الله عَلْتَ الله عَلَيْ الله عَلْ الله عَلَيْ الله عَلْهُ الله عَلَيْ الله عَلْهُ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلَيْهُ ع

فلمنا كان يوم الخندق ضرب على أذنيه فنام ، فلم يستيقظ حتى أصبح فخشى أن يؤخذ فننكر و تقنيع بثوبه ، وجاء إلى منزل عثمان يطلبه و تسملى باسم رجل من بنى سليم كان يجلب إلى عثمان الخيل و الغنم و السنمن ، فجاء عثمان فأدخله في منزله ، وقال : ويحك ماصنعت ، ادعيت أننك رميت رسول الله عَلَيْ الله الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْكُولُ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلْ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلْ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ ال

ثم خرج عثمان إلى رسول الله عَلَيْظَةً وهو جالس في المسجد فاستقبله بوجهه و قال : يارسول الله إنه أمنت عملي المغيرة ، وكذب ، فصرف عنهرسول الله عَلَيْدَالله

وجهه ، ثم استقبله من الجانب الأخر فقال : يا رسول الله إنتك أمنت عملى المغيرة ، و كذب ، فصرف رسول الله عَلَيْظَ وجهه عنه ثم قال أمناه و أجلناه ثلاثاً فلعن الله من أعطاه راحلة أورحلا أوقتبا أوسقاء أوقر بة أودلوا أوخفا أونعلا أو زاداً أوماء .

قال عاصم : هذه عشرة أشياء ، فأعطاها كلّها عثمان فخرج فسار على ناقته فنقبت ، ثم مشى فيخفّيه فنقبتا ، ثم مشى في نعليه فنقبتا ، ثم مشى على رجليه فنقبتا ، فأتى شجرة فجلس تحتها ، فجاء الملك فأخبر رسول الله عَلَيْكُ لله عَلِيْكُ لله عَلَيْكُ للله عَلَيْكُ لله عَلَيْكُ عَلَيْكُ لله عَلَيْكُ لله عَلَيْكُ لله عَلَيْكُ لله عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ لله عَلَيْكُ عَلْهُ لله عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَلْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلْكُ

فلمنا أتياه قال زيد للز بير: إنه ادعى أنه قتل أخى _ وقد كان رسول الله عَلَيْهِ آخا بين حمزة وزيداً _ فاتركني أقتله ، فتركه الزبير فقتله ، فرجع عثمان من عند النبي عَلَيْهِ فقال لا رأته إنك أرسلتي إلى أبيك فأعلمتيه بمكان عملى فحلفت له بالله ما فعلت ، فلم يصد قها ، فأخذ خشبة القتب فضربها ضرباً مبرحاً فأرسلت إلى أبيها تشكوذلك و تخبره بما صنع، فأرسل إليها إنه لا ستحيى للمرءة أن لا تزال تجر أذيولها تشكو زوجها ، فأرسلت إليه إنه قد قتلني ، فقال لعلى على خذ السيف ثم أت بنت عملك فخذ بيدها ، فمن حال بينك وبينها فاض به بالسيف فدخل على فأخذ بيدها فجاء بها إلى النبي علي فأرته ظهرها فقال أبوها قتلها قتلها له مكثت يوماً و ماتت في الثاني .

و اجتمع الناس للصلاة عليها فخرج رسول الله عَلَيْظَهُ من بيته و عثمان جالس مع القوم ، فقال رسول الله عَلَيْظَهُ: من ألم " بجاريته الله يله فلا يشهد جنازتها قالها مراتين ، و هو ساكت ، فقال رسول الله عَلَيْظَهُ ليقومن " أولنسم ينه باسمه و اسم أبيه فقام يتوكناً على مهين قال : فخرجت فاطمة في نسائها فصلات على الختها .

بيان : رواه في الكافي (١) بسند آخر عن يزيد بن خليفة مع اختلاف ما

⁽١) الكافي ج ٣ س ٢٥١ - ٢٥٣ في حديث طويل.

ج ۱۸

آذانهم » (١) قال البيضاوى أي ضربنا عليهم حجاباً يمنع السماع بمعنى أنمناهم إنامة لا تنبُّهم فيها الأُصوات ، فحذف المفعول كما حذف في قولهم بني على امرأته ، و قال الجوهري" نقب البعير بالكسر إذا رقيَّت أخفافه و أنقب الرجل إذا نقب بعيره ونقب الخف" الملبوس تخر"ق ، و ألمَّ بجاريته أي قاربها و واقعها .

و في الكافي أنـَّه لعنه الله زنبي بجارية رقيـَّة في تلك الليلة ،ولعلَّـه ﷺ نسبها إليه ستراً عليه ، أوكان جاريتها فصحَّف ، و يدلُّ على استحباب صلاة النَّساء على الجنازة ، ويمكن تخصيصه بمن كانت من أقر بائها جمعاً بينالاً خبار، أو يحمل أخبار النهى على اللاتني يخرجن للتنز". ، لا للصلاة ومنابعة للسنة .

٨٥ _ قرب الاسناد : عن السندي" بن على ، عن صفوان الجمال ، عن أبى عبدالله صَلِيَّا لَمَّ قَال : مات رجل من المنافقين فخرج الحسين بن على عَلَيَّ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُم يمشى فلقى الولى له فقال: أين تذهب ؟ فقال: أفر من جنازة هذا المنافق ، أن الصلّى عليه ، قال : قم إلى جنبي ، فما سمعتنى أقول فقل ، قال : فرفع يده وقال : « اللَّهِمُّ العن عبدك ألف لعنة مختلفة ، اللَّهِمُّ اخز عبدك في بلادك وعبادك اللَّهِمُّ ا أصله حر" نارك ، اللَّهم " أذقه أشد " عذابك ، فانله كان يوالي أعداءك ، ويعادي أولماءك ، و يمغض أهل بنت نستك» (٢) .

بيان: قوله: « من المنافقين » أي من أهل الخلاف و الصلال ، فانهم منافقون يظهرون الأسلام ، ولترك ولاية الأئمة عَلَيْكِ باطناً من أخبث المشركين و الكفيَّاد ، و يمكن أن يكون المراد بعض بني أُميَّة و أشباههم ، من الَّذين كانوا لم يؤمنوا بالله و رسوله أصلاً ، وكانوا يظهرون الاسلام للمصالح الدنيوييّة .

قوله ﷺ : « مولى له » أيمعنقه أو شيعته ومحبَّه ، قوله : «فرفع يده »أي للمتكبير ، و يحتمل أن يكون صلوات الله عليه اكتفى بالرفع تقيَّة ولم يكبِّس قوله

⁽١) الكهف : ١١.

⁽٢) قرب الاسناد س ٢٩ ط حجر ٠

عليه السلام همختلفة» أي أنواعاً مختلفة ، مشتملة على أنواع العذاب والخزي ، وفي الكافي ألف لعنة مؤتلفة غير مختلفة ، فالمعنى مؤلفة في الشداة والكثرة غير مختلفة بأن يكون بعضها أخف من بعض، أوالمراد به الايتلاف في الورودأي يرد جميعها عليه معاً لا على النعاقب ، قال في النهاية : اللّعن الطرد والابعاد من الله تعالى ، و من الخلق السب" و الدّعاء ، و قال الجوهري خزي بالكسريخزى خزياً أي ذل وهان و قال ابن السبّد وقع في بليّة وأخزاه الله .

أقول: يمكن أن يكون المرادإدلاله وخزيه وعذابه بين منمات من العباد، ولا محالة يقع عذابه في البرذخ في بلدة من البلاد، أو يقد ر مضاف، أي أهل بلادك، و يحتمل أن يراد به الخزي في الد نيا بعد موته بظهور معائبه على الخلق و اشتهاده بينهم بالكفر والعصيان.

و منتهى الطلب: قال ابن أبي عقيل يكبر ويقول: «أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و أن عبد أعبده ورسوله ، اللهم صل على على و آل على ، و أعل درجته ، و بيتض وجهه ، كما بلغ رسالتك ، و جاهد في سبيلك ، و اصح لا منه ، ولم يدعهم سدى مهملين بعده ، بل نصب لهم الداعي إلى سبيلك ، الدال على ما التبس عليهم من حلالك و حرامك ، داعيا إلى موالاته و معاداته ، ليهلك من هلك عن بينة ، و يحيى من حى عن بينة ، و عبدك حتى أتاه اليقين ، فصلى من هلك عن بينة ، و عبد و المؤمنين و المؤمنات الاحياء منهم و الا موات .

ثم "يقول: « اللّهم " عبدك و ابن عبدك ، تخلّى من الدُّنيا ، و احتاج إلى ما عندك ، نزل بك وأنت خير منزول به ، افتقر إلى رحمتك و أنت غنى " منعذا به اللّهم " إنا لا نعلم منه إلا " خيراً ، و أنت أعلم بهمنا ، فان كان محسنا فزد في إحسانه و إن كان مسيئاً فاغفر له ذنوبه ، و ادحمه و تجاوز عنه ، اللّهم " ألحقه بنبيد وصالح سلفه ، اللّهم " عفوك عفوك ، ثم " يكبر و يقول هذا في كل " تكبير ت .

أقول: إنَّما أوردت هذا مع عدم التصريح بالرواية لبعد اختراع مثل ذلك

من غير رواية ، لاسيُّما من القدماء .

وطالب بن حاتم و الحسن بن على و على بن أحمد بن إبراهيم و أحمد بن حسان والحسين بن غياث والحسن بن مسعود والحسين بن إبراهيم و أحمد بن حسان وطالب بن حاتم و الحسن بن على و على بن أحمد بن الخضيب إلى سر من دأى في سنة تسع و خمسين و مائنين للتهنئة بمولد المهدى صلوات الله عليه ، فدخلنا على سيدنا أبى على على الله تعالى مثل الشكر لها ، فطيبوا أنفساً وقر وا أعيناً .

وساق الحديث إلى أن قال: قال عليه وفي أنفسكم مالم تسألوا عنه و أناا أنبته كم به وهو التكبير على الميت ، كيف يكون تكبيرنا خمساً و تكبير غيرنا أربعاً ؟ فقلنا : يا سيندنا هذا الذي أردنا أن نسألك عنه ، فقال عليه أو ل من صلى عليه من المسلمين مننا (٢) حمزة بن عبدالمطلب أسدالله و أسد رسوله ، فائه لمنا قتل قلق رسول الله عَلِيالله و حزن ، وقل صبره عليه ، فقال : وكان قوله حقاً لا قتلن بكل شعرة من عمنى حمزة سبعين رجلاً من مشركي قريش ، فأوحى الله تعالى و إن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين » (٣) و إن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين » (٣) و إن ما أحب الله تعالى أن يجعل ذلك سنة في المسلمين ، لا أنه لوكان قتل بكل شعرة من حمزة سبعين رجلا من المشركين ، ما كان يكون في قتلهم حرج .

⁽١) الهداية : ۴٠ .

⁽٢) عسنا خ ل .

⁽٣) النحل : ١٢۶ .

و أداد دفنه و أحب أن يلقى الله مضر "جا بدمائه ، وكان قد أمرالله أن يغسل موتى المسلمين ، فدفنه بثيابه فصار سنة للمسلمين ، أن لا يغسل شهيدهم ، و أمر الله أن يكبر عليه سبعين تكبيرة ، و يستغفر له ما بين كل "تكبيرتين منها ، فأوحى الله تعالى إليه إنتى قد فضلت عملك حمزة بسبعين تكبيرة لعظمته عندي وكرامته على " ، وكبر خمساً على كل مؤمن ومؤمنة ، فانتى أفرض على المتك خمس صلوات في كل " يوم وليلة أزوده ثوابها ، وأثمت له أجرها .

فقام رجل مناً فقال: یا سیدنا فمن صلّی الا ربعة ، فقال ما کبارها تیمی و لا عدوی ولا الله من بنی ا میه ، و لا ابن هند لعنهم الله ، و أوال من کبارها و سنتها فیهم طرید رسول الله علیمالله و هو مروان بن الحکم لعنه الله ، لا أن اللهین معاویة وصلّی ابنه یزید لعنه الله بأشیاء کثیرة ، فکان منها أنته قال : إنای خائف علیك یایزیدمن أربعة (۱) أنفس من ابن عمر ، ومن ابن عثمان ، و مروان بن الحکم و عبدالله بن الزید من هذا یعنی الحسین بن علی و ویلك یا یزید من هذا یعنی الحسین المیالی و عبدالله بن الزید من هذا یعنی الحسین المیالی و أمّا مروان فاذا مت و جهر تمونی و وضعتمونی علی نعشی للسلاة ، فسیقولون الله تقد م فصل علی أبیك ، فقل : ما کنت لا عصی أبی فیما أوسانی به ، و قدقال لی إنه لا یصلی علی آلا شیخ من بنی ا مید ، وهو عملی مروان بن الحکم ، فقد م لی إنه لا یصلی علی آلا شیخ من بنی ا مید ، وهو عملی مجر دا تحت أثوابهم ، فاذا تقد م المی المی نقل فیما أن یسلم فلیقتلوة ، فانی تراح منه ، و هو أعظمهم علیك ، فنمی الخبر إلی مروان لعنه الله ، فأسر هی نفسه .

و توفيّي معاوية و حمل سريره للصّلاة عليه ، فقالوا ليزيد تقدّم ، فقال لهم:ما أوصاني معاوية إلاّ أنَّ مروان بن الحكم يصلّي عليه ، فعندها قدَّموامرواناً فكبر أدبعاً و خرج عن الصّلاة قبل دعاء الخامسة ، و اشتغل النّاس إلى أن كبّروا الخامسة و أفلت مروان لعنه الله ، ففالوا إنَّ التّكبير على الميّت أربع تكبيرات

⁽١) خمسة ظ.

لئلاً يكون مروان مبدعاً •

فقال قائل منيًّا : يا سيِّدنا ، فهل يجوز أن نكبِّر أدبعاً تقيَّة ؟ فقال عَلْقِتْكُم : لاهي خمس لا تقيلة فيها .

بيان : لعل المعنى أن لاحاجة إلى التقيلة فيها ، إذ يمكن الاتيان بالتكبير إخفاتا من غير رفع اليد.





. دحرمية بالولم: نعاص الغنث بحنائعها إضافه ترميلاً ادم نياويم وي نيراله والمستساحة نها كا الهست من قال زيالهم الوالعرق المنية يسن والصوغ نعام الوس الع النامير المنتقب الحصرة أد

صورة فتوغرافية من الصفحة الأولى من نسخة الأصل ينطبق على ص ٢٥

المسترجيد خسل جهنا بتروعلا وكهنيت واحكام مبن الآيات النسآء كارثيا الّذينَ أَمَنُوا لاَ تَقَرَّرُ بُواالصَّلُوعَ وَأَنْتُمْ سُكَا رَكَ حَمِي نَعْلُوا مَا تَقُولُونَ وَلَاحِبُ إِلَّا عَا رِرِي بِينِيلِ مِتَى تَعْسُلُوا المائمَ كِ أَقِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنْتُمْ إِلَى الْعَسَامِةِ وَاعْتِلُوا وَسِيمُ هُكُمُ وَأَيْرِ تَكُمُ إِلَ أثرا بغي وانسئحا برئ وسرام فأ زعبكم الي العنبيي والثائنة جنبا فالحتراط تتنسير فراكنرم البلي النرع القرب بنهمبالغة فالاحترازعيه كالكسيخان ولانغرّ بواها البينير ولائغرّ بوازرز نا واصلف ايمنسرون والصلوة المدكره فيالفتيل ما دبلاكة برفصا الآدل^{ام} مالعديم المراد جها مرامنها اعزامها حبر كاري عنه المتناعاتين كمداما من سيل مية المحل إسمها لفانه بارك يوني كلام الباغا كالوعا حذف معناف الميواض الصلوة ولمعتروا ساعلى لاتقربوا المساجد وخاست احديها طالة السكرفان الاغلبان النوي الم تالمعجدا الم تباللصلي والرستماد عادكاروا والراك منواكر من الماليان المعلم وجههام والكالمة النائية عاليه الحنابة والتفر منص كالة ما اد اكتر عادر سبل سالي ماري في المسجدوم بمازي فيروالعبور الاجتيازوالسيل للطرس ومتيلي الناتي ما نعام معنزي عراب عباس وميدا عبرور با روا بعضها امرائوس عليه و قوال واسراعل لاتصلوا فيطالب حال المروحال الحبناج واستنزم حالجناج مااذاتهم

المو قربه منا دولت برام مل سديها عن عليب معفرعت المبرري لهم كال المراهدي ملك ازة إدر المرسال مرابعها قالهمان الاوست صلى فا دروست المرسط المغرب تتممل كمنازة بيان كاخلا ف بين اصحابناه جوا ذابقاع صلوة الجنا ذه في جبع الاوقات ما لم ترام صلوة خاصة ولاكراه وله أيصنا وان كانت ف المروة والكروه والعتبيصلي على لمبنا زة فحا لاوقامت المحندة المكروه فرما لم تيتفيق فربصنه رطاص وبرقا ل المشاضح احل وقاللاو زاعي بكره فيالاوقات الحستروة لابوحنيندوما لك لايجو زعنى طلوع التتمس فك عرفيها وقيامنا فقالط التذكرة وبصلى على لمبنازة فحالاوقات المسترا لمكروه فزدهب الدعلاؤنا اجع النتي فاكروايز محوله على لنقية الاحبادكية مربعص أورون مراجم فالتوب و فا ل ذا وسيتم عكذا قا الاصلى ف و قست صلى " وعلى سقط الاستنائي من البيني اوم البين في وعلى تقديره ملكم ال الصلوة على بن زة الم تكو ا ذا كان و وستصلة وعدد احرا دالسمر كيرط و نست الصلق بعد فلا ا كس الصلق فها و كين قوارا و الصبت الشمر ما نا كحاكم الخرو تحمل ل كيون الراد بوقت الصلوة فرسب وقبها فيكون محولا علائنقية العين الهدامة الصلوات التيضلية الادقات كلهاان فأتك صلق نضلها انا أكرت وصلوة الكرونسة والصلوة على كمبازة وركعتي الاحرام وركعتي الطواف كالريصيروق عنصبير سابرهم ايكت عرخ من التراملوي عن معين الفرا ريعت مجر كيجسي الزيات عن سيمين من صفص للروز عز معدين طريق على الصبيح ب ما تم قال سال ميرومني عليه في عنعلة دف لفاطمة منت ريول مصل معيد اكريكا فقال عليه لم إنها كانت سنفطة علقهم أرهمت مصورهم حنا زبها وحرار على بولاهم ال بعبلي المدروله ها



كلمة المصحح:

بنيب الفلافظ المجمي

الحمد لله دب العالمين والصلاة والسلام على رسوله على و آله الطاهرين .

و بعد: فهذا هو الجزء الثاني من كتاب الطهارة: المجلّد الثامن عشر حسب تجزئة المؤلّف العلامة وقد انتهى رقمه حسب تجزئتنا إلى الواحد والثمانين، وقد قا بلناء على طبعة الكمباني المشهورة بطبع أمين الضرب ثمّ على نسختين:

أحدهما نسخة الأصل الذي هو بخط يدالمؤلف العلامة المجلسي قدسسر و يبتدىء من باب جوامع أحكام الأغسال (ص ٢٥ في طبعتنا هذه) وينتهي خاتمته أواسط باب وجوب الصلاة على الميت الرقم ٥٥ (ص٣٨٧ من طبعتنا هذه) ولولا هذه النسخة لم يمكن لنا تصحيح بياناته و إيضاحاته المعلقة على الأحاديث خصوصاً مماكان في طبعة الكمباني سقطاً أومحر "فاً.

و ثانيها نسخة ثمينة كنبت في حياة المؤلف رحمه الله و قوبلت على نسخته يبنده من أواسط باب وجوب الصلاة على الميت (ص ٣٥٤ س ٨ من طبعتنا هذه) وسيأتي في مقد مذا المجزء الثاني والثمانين تعريف بهذه النسخة أبسط وأوضح إن شاء الله تعالى .

و هاتان النسختان كلتاهما لخزانة كتب الفاضل البحاث الوجيه الموفق المرزا فخرالدين النصيري الأميني زاده الله توفيقاً لحفظ كتب سلفنا الصالحين فقد أودعهما سماحته عندنا للعرض والمقابلة ، خدمة للدين وأهله ، فجزاه الله عنا وعن المسلمين أهل العلم خير جزاء المحسنين .

و إليكم فيمايلي أربع صور فتوغرافيّة من النسخة الأولى الّتي هي بخطّ العلاّمة المجلسيّ. قدس سره .

محمد الباقر البهبودي



بسبه تعالى

انتهى الجزء الثانى من المجلّد الثامن عشر من كتاب بحاد الأنواد الجامعة لدرد أخباد الأئمّة الأطهاد صلوات الله و سلامه عليهم ما دامت الليل و النهاد ، وهو الجزء الواحد و الثمانون حسب تجزئتنا في هذه الطبعة النفيسة الرائقة .

و قد بذلنا جهدنا في تصحيحه و مقابلته ، فخرج بحمدالله و مشيئته نقيئًا من الأغلاط إلا نزراً زهيداً زاغ عنه البصر ، و كل عنه النظر ، لايكاد يخفى على القاديء الكريم و من الله نسأل العصمة وهو ولي التوفيق .

السيد ابراهيم الميانجي محمد الباقر البهبودي



فهرس (((ما في هذا الجزء من الابواب)))

أبواب الاغسال وأحكامها

رقم الصفحة	ين الابواب	عناوين الابواب	
	علل الأعسال و ثوابها و أقسامها و واجبها و مندوبها	۲۸ ناب	
1 - 45	و جوامع أحكامها		
۲۵ ۳۲	جوامع أحكام الأنمسال الواجبة و المندوبة و آدابها	۳۹ ـ باب	
TT -YT	وجوب غسل الجنابة و علمه و كيفيته و أحكام الجنب		
	غسل الحيض و الاستحاضة و النفاس و علمها و آدابها	٤١ ــ باب	
171 - 3Y	و أحكامها		
177 - 18.	فضل غسل الجمعة و آدابها و أحكامها	٤٢ _ ياب	
171 - 179	النيمةم وآدابه وأحكامه	٤٣ باب	

أبواب

* « (الجنائز و مقدماتها والواحقها) » »

ج ۸۱	كتاب الطهارة	_£•A_
,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	نادر في الطاعون والفرار منه و ممان ابتلي به ، وموت	باب <u> </u>
714	الفجأة	
	ثواب عيادة المريض و آدابها و فضل السعى في حاجته	۷۶ – باب
718 779	وكيفيلة معاشرة أصحاب البلاء	
74 7£7	آداب الاحتصار وأحكامه	۶۸ ــ باب
78Y - 707	تجهيز المييّت وما يتعلّق به من الأحكام	۹۹ ـ باب
70Y - 7A£	تشييع الجنازة وسننه وآدابه	۰۰ ــ باب
۲۸٥ ۳۱۰	وجوب غسل الميت وعلله وآدابه وأحكامه	٥١ ــ باب
۳۱۱ ۳۳۸	التكفين و آدابه و أحكامه	٥٢ - باب

٥٣ ــ باب وجوب الصَّلاة على الميِّت وعللها و آدابها و أحكامها ٣٩٧ ــ ٣٣٩

«(رموزالكتاب)»

: لقرب الاسناد . : لعلل الشرائع . : للبلدالامين . t بشا : لبشارة المصطفى . : لامالى العدوق . الدعائم الاسلام تم : لفلاح السائل . م: لتفسير الامام المسكري (ع). عد : للمقائد . ثو: لثواب الاعمال. **ما** : لامالي الطوسي . عدة: للعدة. : للاحتجاج . محص: للتمحيس. عم : لاعلام الورى . : لمجالس المفيد . مد : للعبدة . عمن: للعيون والمحاسن. جش : لفهرست النجاشي . مص: لمصباح الشريعة . غر : للنرروالدرر . جع : لجامع الاخبار . مصبا: للمصباحين. غط: لغيبةالشيخ. جم : لجمال الاسبوع . مع: لمعانى الاخباد . غو: لغوالي اللئالي . **جنة** : للجنة . مكا : لمكارمالاخلاق ف : لتحف العقول . مل : لكامل الزيارة . حة: لفرحة النرى. فتح : لفتحالابواب . ختص؛ لكتاب الاختصاس. منها: للمنهاج. قر : لتفسيرفرات بن ابراهيم فس : لتفسير على بن ابراهيم مهج : لمهجالدعوات . خص: لمنتخب البمائر. فض : لكتاب الروضة . ن : لعيون اخبار الرضا (ع). د : للعدد . ق : للكتاب العتيق النروى نبه : لتنبيه الخاطر . : للسرائر. قب : لمناقب ابن شهر آشوب سن : للمحاسن . نجم : لكتاب النجوم . قبس : لقبس المصباح . ش : للارشاد . نص : للكفاية . قضاً: لقضاء الحقوق. شف : لكشف اليقين . نهج : لنهج البلاغة . **قل**: لاقبال الاعمال. شي : لتفسير العياشي . ني : لنيبة النعماني . **قيلًە** : للدروع . هد : للهداية . ص: لقصص الانبياء. ك : لاكمال الدين . يب : للتهذيب. **صا** : للاستبصار. **كا** : للكافي . صبا: لمصباح الزائر. يج : للخرائج. **كش:** لرجال الكشي. صح: لصحيفة الرضا (ع). : للتوحيد . يل كشف: لكشفالغمة . ضآ: لفقه الرضا (ع) . : لبسائر الدرجات. ير كف: لمصباح الكفيمي. يف : للطرائف. ضوء: لضوء الشهاب. كنز : لكنز جامع الفوائد و ضه : لروضة الواعظين . : للفضائل . يل : لكتابي الحسين بن سعيد تاويل الايات الظاهرة ط: للصراط المستقيم. ين او لكتابه والنوادر . ط): لامان الاخطار. معاً . : للخصال . J طب : لطب الائمة . : لمن لا يحضره الفقيه . يه